

آن شہید بی کمال المعلم ابن ابی

علی ما انا ودارک الغیوم لطیفہ احکام وعلوم مشرق مشرقی حجتہ الباقیہ



مولانا مولوی محمد ہدایت اللہ الزام قوری دام بالیقضان

شرف المصنف علی بن ابی

[illegible]

[illegible]

سورة البروردة
الحمد لله الذي جعل القرآن من الموعظة والمنهج
والله اعلم بالصواب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

للصورة الجسمية والنوعية للسانها وايقولها لصورها كركبات فالمرحلة والنقطة ان هذا هو
لا يتصور بدون الجسمية ولا النوعية وانها لا تكون ولا تقبل لكن هناك هيولىات اخر
تكون وتقبل كغشيب للمرير يخص الموضوع بما يحمل مبدئية غرضية والمادة ربما تعجز حتى
تطلق ايضا على ما يشبه امر الاشكال فيه كابدن النفس لها طرفة ولها نسبة الى المكسب منها
وسن امر المقبول وبني بالعتية التي فيها غير من قوامه يكون بها بالقوة وبالمقبول
ونسبة الى المقبول وتصور على شاكلته ان لا يتصور واحد منها بالآخر ولا يلزم لهما وجود
فان كان لشيء نفس المادة الاولى ان توشا الانسان فاما ان يكون في صورة
بالمقبول وبغير ليس جوده متعلقا بالمادة لكنه ليس له وجود وان تقوم مادة بغير قاطعة
وبالمقبول يسمى صورة بتخصيص وان كان المقبول مقبولا بالمادة في مقبولة في
غير مقبولة باليد وبالمقبول يسمى عرضا عابا بتخصيص المادة قد تكون في وجودها ان تكون
ما داما هو مادة وقد لا يكون بل لا بد ان يكون سمها بمرحاض فان كان خصيصا بالمادة
والاجزاء كالمسكون من الاشياء من الاشياء كالمسكون فقط كالمسكون
الاجزاء ومع الاستحالة كالمسكون من الاشياء كالمسكون فالحال في بابها
بما يحمل في امره صورة جوهية سواء كانت جسمية او نوعية حقا او مبدئية غرضية
من جهة انها بالقوة فالحال في الامر والاسماء اخر من جهة اخرى من جهة انها بال
تصورها لانه وضع لان جعل عليه في وجهه من اشكال الصور فيها مادة وفيه المادة فلا ينفك
في الاشكال الزائدة المستندة اليه فيكون شرا فيه الكمال ان لا يولد عليه ايضا شيئا كمالا
في الاشياء كالمسكون في اشكاله في صور الحروف امير او الالطيفية فلا ينفك
في الاشياء كالمسكون في اشكاله في صور الحروف امير او الالطيفية فلا ينفك
في الاشياء كالمسكون في اشكاله في صور الحروف امير او الالطيفية فلا ينفك

انما خلقنا الانسان من سلالته من طين من خبز بشار تركيبا لمركب منها عنصر افانة الاول
في الاصل فمنها شجيرة السبا سطقتا الاول اسطقت السبا انجزا المركب ودرما تخصص
البيولي ما يتصل بصورة جوهرية في البيولي منها المعنى البيولي القابلة للصورة
التي هي الصورة التي ليس لها طاقا قبولها بصورة الكليات فالصورة طاقا قبلها بعد ان تصد
الكل ان كان يقبلها فان كان الكليات في البيولي ما يتصل بالصور
الصورة المسماة سطقتا قبول صور الكليات وهذه البيولي هي البيولي
التي هي الصورة التي ليس لها طاقا قبولها بصورة الكليات فالصورة طاقا قبلها بعد ان تصد
الكل ان كان يقبلها فان كان الكليات في البيولي ما يتصل بالصور
الصورة المسماة سطقتا قبول صور الكليات وهذه البيولي هي البيولي

من الاصول الموضوعه فيها المتبرين عليها في الحقيقة الاولى ان البيولي الاول لا هو
يدون الجسمية ولا يدون نوعية من النوعيات المحصلة النوع نوع وانها لا تكون لا القصد
ولكن سبائك بيولييات غير الاولى تكون وقصد بهي اجسام في انفسها كاختش السبر
وكما تخصص البيولي بالقابل للصورة الجوهرية يخص الموضوع بما يحل منه عرضة فاذا
قبس الى مقبول احدكم كمن يكون شي بيولي وموضوعا معاكس يجوز ان يكون قابل
واحدة بيولي موضوعا معا باقياس الى مقبولين كالقاصه باقياس الى نوعيات المركبات
والتي هي ذات عرضة تتحداهي وتلاوه ورايهم حتى تطلق على قبيل ابراهيم متعلقه وان
المرجع الى كاشه الاشياء المظهرة ومن سبائك في الفلسفة الاولى كل ما هو متعلق
بما هو مادة ومادة وليس الاشياء متحدة على اشياء غير المادة التي هي متبوتة بها انما
البدن والمادة نسبة الى القبول واخرى الى المركب سبائك القبول وهذه النسبة
بالعلمية البنية فان المادة خبر من قوام المركب يكون سبائك القبول في القبول في القبول
واختلاف في قوامها الاولى تصد على شاخته فانه ان كان لا يتقوم من شئ من المادة
والقبول على الاخر فلا يتصور له في القبول ولا يظهر له ارجو وفي الواقع ان كان له مثال في

انما خلقنا الانسان من سلالته من طين من خبز بشار تركيبا لمركب منها عنصر افانة الاول
في الاصل فمنها شجيرة السبا سطقتا الاول اسطقت السبا انجزا المركب ودرما تخصص
البيولي ما يتصل بصورة جوهرية في البيولي منها المعنى البيولي القابلة للصورة
التي هي الصورة التي ليس لها طاقا قبولها بصورة الكليات فالصورة طاقا قبلها بعد ان تصد
الكل ان كان يقبلها فان كان الكليات في البيولي ما يتصل بالصور
الصورة المسماة سطقتا قبول صور الكليات وهذه البيولي هي البيولي
التي هي الصورة التي ليس لها طاقا قبولها بصورة الكليات فالصورة طاقا قبلها بعد ان تصد
الكل ان كان يقبلها فان كان الكليات في البيولي ما يتصل بالصور
الصورة المسماة سطقتا قبول صور الكليات وهذه البيولي هي البيولي

من الاصول الموضوعه فيها المتبرين عليها في الحقيقة الاولى ان البيولي الاول لا هو
يدون الجسمية ولا يدون نوعية من النوعيات المحصلة النوع نوع وانها لا تكون لا القصد
ولكن سبائك بيولييات غير الاولى تكون وقصد بهي اجسام في انفسها كاختش السبر
وكما تخصص البيولي بالقابل للصورة الجوهرية يخص الموضوع بما يحل منه عرضة فاذا
قبس الى مقبول احدكم كمن يكون شي بيولي وموضوعا معاكس يجوز ان يكون قابل
واحدة بيولي موضوعا معا باقياس الى مقبولين كالقاصه باقياس الى نوعيات المركبات
والتي هي ذات عرضة تتحداهي وتلاوه ورايهم حتى تطلق على قبيل ابراهيم متعلقه وان
المرجع الى كاشه الاشياء المظهرة ومن سبائك في الفلسفة الاولى كل ما هو متعلق
بما هو مادة ومادة وليس الاشياء متحدة على اشياء غير المادة التي هي متبوتة بها انما
البدن والمادة نسبة الى القبول واخرى الى المركب سبائك القبول وهذه النسبة
بالعلمية البنية فان المادة خبر من قوام المركب يكون سبائك القبول في القبول في القبول
واختلاف في قوامها الاولى تصد على شاخته فانه ان كان لا يتقوم من شئ من المادة
والقبول على الاخر فلا يتصور له في القبول ولا يظهر له ارجو وفي الواقع ان كان له مثال في

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript titled "Risala fi al-Hikma". The text is written diagonally across the page.]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

بازگشت
نیز از آنکه در این کتاب که در میان ما موجود است و در بعضی نسخها نیز در بعضی نسخها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

یہاں آخر تک یہ کہ لقا ابھی سے فانی نہیں ہوئی ہے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بل حصلت هذه المادة لهذه الصورة لا اختصا صهيما بقبول هذه الصورة وليس اذا عد
الطبيعية الرومية لم يكن الفعل الصاد عنها متوجها الى غاية فان الرومية لا اختيار الفعل من
بين افعال يجوز اختيارها بالكل منها غاية ولو سلمت النفس عن الفروع الخلقية لكان يصعد
اعنها الفعل على نوع واحد من غير روية والاضمار عند اوصافها ملكة لا يخرج منها الى الرومية
ولا يرب في انها الغاية والقوة النفسانية اذا تركت عضدها فانما يخرج الفعل من القوة
ففيه تحريك ذلك العضو والاشعر يتحركها العضلة مع ان تلك الفعل الصادية واما
التشبيه ونحوها فانها ما هو قصور وعدم فعل لا تضمن ان الطبيعة تستطيع ان تحرك
كل ذرة الى الغاية ولا ان عدم افعالها غايات ومنها ما يزياد شيئا لغاياتها فان المادة
اذا فاضلت حركت الطبيعة فضها الى الصورة التي تستعملها ولا تعطيلها وانما المذهب
الى غاية فان له سببا مكملا من الحرارة الطبيعية البهيمية فاحترارة غايتها تشكيل الرومية والطبيعة
غايتها حفظ البدن لكن بدلات لكن كل شئ من المدد وقع الاستعداد اقل من سبب
فيكون ذلك سببا بالعرض نظام الذبول انما تضمن ان فعل كل طبيعة يكون لغايتها
لا فعل غير ما ثم نحو الذبول والموت وان لم يكن فاعبا بالقياس الى بدن يد في غاية حتى في
النظام ومن تدبر في منافع اعضا الجسم وان اجزاء الجسم لا يرب في الالاء الطبيعية
في الكون الى غاية وخير مع ذلك لا ينكر ان فيها امورا ضرورية تحتاج اليها للغايات بل
الغاية لتحقيق ان الالاء التي لا تكون متوقفة بالقياس الى شئ اذ هي غير دائمة ولا اكتملة
اليه يقال لها انها كانت بالاتفاق بالقياس اليه فان لم يكن له تادية اليها لم يكن
اتفاقا وكان هناك سبب غيره وان كانت يقال اليه سبب في لها وصفه بالامانة
بالضمان ضمنية اليه في تلك الضمنية متوجها اليها اذ يسلو في الفلسفة الاولى ان

[illegible][illegible]

[illegible]

ما لم يجب لم يوجد فاذا قسيت الى المجموع لم يقل انها بالاتفاق وانما ذلك في نفس اليه
 بدون تلك الصفة فبالضرورة على الكثرة اذا نسب الى خضر الارض لئلا يثبت كمال الاتفاق
 وكان الخضر سببا لاتفاقها لان نسب الى خضر غايته في موضع قد فيه كثر لم يكن بالاتفاق
 كان سبب جباله وكان الخبز خضر فانه انما يقال لما كان شي يعده ومصدره لانه
 مرجعنا من الباطنين وسعدت البخت ان يكون في غاية المحودة وشقاوته ان يكون
 الى غاية ذمومته وما لا يكون سببا للثبوت لكن قد تكسر عند حضوره حصول سببه
 او مشقة فيشعر من حضوره عودا اعني يقال له اليمون او المشؤم واما ما سببه طبعه
 لا الكائن من تلقا نفسه قول لما ذكرت المبادئ الطبيعية وحصرتها في اربعة
 اجتمعة وهناك شئ عظيم ان لا يجب ان يكون للطبيعة تلك المساوئ بل يجوز ان يكون
 البخت والاتفاق اى بلا علة فاعلية وغاية او بلا غاية او غير علم ان من المبادئ
 والاتفاق ايضا فباخرى ان كره البخت والاتفاق وتصل بها من خلق الامر في ذلك
 قد جرت العادة في اسكان الموضع الاصل الى الفلسفة الاولى فتقول ان من بين
 ان يكون للبخت والاتفاق معنى متفق فان فهم منه بكون هناك عليه مجرول سببا لهما الا
 يعبر عنها بالبخت والاتفاق كان يقال من خضر سبب الخضر على كثر الفرق فيه انه خبز
 خضر على الكثرة شق حتى زلزل في الباطن القول كغيرها مما يتاخر في معنى له مسكينة فان سببا باجمده
 يتصل بها من فطنة والاعمال غيرها مثلا لعل مجرول الاذوخادة فان من خضر البخت
 فيه كثر فحين لوصوله خضره في ذلك الموضع الى الكثرة ومن ميل على الحق في تفسيره في ذلك
 في الباطن وقد اصابوا في ان الاشياء اسبابا لمجدة التفسير فيكون لها من تفسيره ولكن لا يلزم
 من ذلك ان يكون للبخت والاتفاق معنى متفق اصلا وبغيره من البخت والاتفاق وعلم

[illegible][illegible]

[illegible]

في زمان آية جليل استب
 عظمه كتب آية جليل استب
 غلامه وداوود بن اسرائيل واحد وهو الفاتح والظفر
 بعض واحد في القاموس طافون المار على ايدى مولا
 في زمان آية جليل استب
 عظمه كتب آية جليل استب
 غلامه وداوود بن اسرائيل واحد وهو الفاتح والظفر
 بعض واحد في القاموس طافون المار على ايدى مولا

[illegible]

[illegible][illegible]

واجماع من سببهم الحبث كانه من الاتفاق فانه ما يقال حقيقة لما يودى
 شئ يعبد به وتعبده ارادة من محتر من المنطقين وسعادة الخيرات ان يودى الى غاية
 محبته وشقاوته ان يودى الى غاية مذمته فان استعمل الخيرات السعيدة والى غير
 كما ان جازوا لا يكون سببا اصلا ولو بالضر لكن تكره عند حضوره حصول اسباب
 مسخرة او شقية فيستشعر من حضوره عودا اجتهاد من السعادة والشقاوة يقال
 الميمون او المشؤوم واما ما سببه كطبيعة ارادة فيقال ان المكان من ثلثه فقلت
 الفصل الرابع في دخول العلة في الجواب عن طلب العلم وتعيينه لعل استقام في هذا
 العلم الجواب الحقيقي عن السؤال بل علمنا انه يذكر العلة كلها الا ان تصنيف السؤال بعضها قبحا
 لكن قد يكتفى ببعضه وانما تصنيف السؤال الفاصل فلهذا يجب بالغاية فانها علة على العلة
 لا بالصورة اذ السؤال كانه لطلب سبب صدور ما عن الفاعل فلا يقتضى ذكره بل العلم

لا يكون احدنا ان كان لا يودى الى غاية محبته وشقاوته ان يودى الى غاية مذمته فان استعمل الخيرات السعيدة والى غير
 كما ان جازوا لا يكون سببا اصلا ولو بالضر لكن تكره عند حضوره حصول اسباب
 مسخرة او شقية فيستشعر من حضوره عودا اجتهاد من السعادة والشقاوة يقال
 الميمون او المشؤوم واما ما سببه كطبيعة ارادة فيقال ان المكان من ثلثه فقلت
 الفصل الرابع في دخول العلة في الجواب عن طلب العلم وتعيينه لعل استقام في هذا
 العلم الجواب الحقيقي عن السؤال بل علمنا انه يذكر العلة كلها الا ان تصنيف السؤال بعضها قبحا
 لكن قد يكتفى ببعضه وانما تصنيف السؤال الفاصل فلهذا يجب بالغاية فانها علة على العلة
 لا بالصورة اذ السؤال كانه لطلب سبب صدور ما عن الفاعل فلا يقتضى ذكره بل العلم

لا يكون احدنا ان كان لا يودى الى غاية محبته وشقاوته ان يودى الى غاية مذمته فان استعمل الخيرات السعيدة والى غير
 كما ان جازوا لا يكون سببا اصلا ولو بالضر لكن تكره عند حضوره حصول اسباب
 مسخرة او شقية فيستشعر من حضوره عودا اجتهاد من السعادة والشقاوة يقال
 الميمون او المشؤوم واما ما سببه كطبيعة ارادة فيقال ان المكان من ثلثه فقلت
 الفصل الرابع في دخول العلة في الجواب عن طلب العلم وتعيينه لعل استقام في هذا
 العلم الجواب الحقيقي عن السؤال بل علمنا انه يذكر العلة كلها الا ان تصنيف السؤال بعضها قبحا
 لكن قد يكتفى ببعضه وانما تصنيف السؤال الفاصل فلهذا يجب بالغاية فانها علة على العلة
 لا بالصورة اذ السؤال كانه لطلب سبب صدور ما عن الفاعل فلا يقتضى ذكره بل العلم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في هذا الرأي اشد فسادا من الاول فان اولها تمام الصورة لم تقف على خصائص الامر الطبيعي
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان اردوا بالمادة الاولى الغير المصورة فقتضوا
 على كل معبر قهرا لا وجود له بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو
 سماعنا بالصورة والاعراض فاذا عرض عن ذلك فمن السبيل ثبته وان اردوا المصورة فلم
 يخرجوا عما راوا من خروج عنه من لفظ الصورة وقياستهم ذلك فاسد فان الحد يليس موضوعا
 لصناعة مستقلة بل هو غاية في صناعة وهو مادة الاجسام المعدنية التي تشتغل بغيرها و
 تدبرها وفعله هو صورة صناعية فصاحب الصناعة التي موضوعها الحد يدركها باليقين فانما
 يبتدئ صناعته بعد تحصيل الحد بالقصر فيختار يعطيه صورة هذا تقريره باخراجه شيخ
 في تقسيمه ذلك في سبيل آخر وهو ان الطبيعي يلاحظ الصورة من جهتين حيث يكون
 مسببها من جهة كونها من الواحق والذاتية له فان رفضه الصورة من الجهة الاولى
 لم يبق في ايديهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على أنفسهم السبيل
 الى نيل الغرض البيولي لا بصر فيها بل بتمسك بصورة ما وان رفضوها من الجهة الثانية
 لم يكن لهم ان يجزوا عن الواحق الجسم ولا البيولي لكونها صورة فكم يكن شي منها موضوعا
 لصناعتهم بل غاية ما لهم ان يثبتوا وجود البيولي لكونه لهم ذلك وان راوا رفضها
 سر كنهين كان الامر خيرا لا يخفى عليك الجواب عن قياستهم على سبيل قلت
 انها لا تثبت في الواحق الدائمة للاجسام وفيها ابواب المبادي لال
 في تنامي الاجسام ولا تثبت فيها في الانقسام والاعطام وفيه فصلان الفصل
 الاول في عدم تنامي الاجسام وما يحد وحذو ما في الانقسام قيتين فيسب
 اتصال الجسم المفرد وطلال الاجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني غير المتماثل

في هذا الرأي اشد فسادا من الاول فان اولها تمام الصورة لم تقف على خصائص الامر الطبيعي
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان اردوا بالمادة الاولى الغير المصورة فقتضوا
 على كل معبر قهرا لا وجود له بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو
 سماعنا بالصورة والاعراض فاذا عرض عن ذلك فمن السبيل ثبته وان اردوا المصورة فلم
 يخرجوا عما راوا من خروج عنه من لفظ الصورة وقياستهم ذلك فاسد فان الحد يليس موضوعا
 لصناعة مستقلة بل هو غاية في صناعة وهو مادة الاجسام المعدنية التي تشتغل بغيرها و
 تدبرها وفعله هو صورة صناعية فصاحب الصناعة التي موضوعها الحد يدركها باليقين فانما
 يبتدئ صناعته بعد تحصيل الحد بالقصر فيختار يعطيه صورة هذا تقريره باخراجه شيخ
 في تقسيمه ذلك في سبيل آخر وهو ان الطبيعي يلاحظ الصورة من جهتين حيث يكون
 مسببها من جهة كونها من الواحق والذاتية له فان رفضه الصورة من الجهة الاولى
 لم يبق في ايديهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على أنفسهم السبيل
 الى نيل الغرض البيولي لا بصر فيها بل بتمسك بصورة ما وان رفضوها من الجهة الثانية
 لم يكن لهم ان يجزوا عن الواحق الجسم ولا البيولي لكونها صورة فكم يكن شي منها موضوعا
 لصناعتهم بل غاية ما لهم ان يثبتوا وجود البيولي لكونه لهم ذلك وان راوا رفضها
 سر كنهين كان الامر خيرا لا يخفى عليك الجواب عن قياستهم على سبيل قلت
 انها لا تثبت في الواحق الدائمة للاجسام وفيها ابواب المبادي لال
 في تنامي الاجسام ولا تثبت فيها في الانقسام والاعطام وفيه فصلان الفصل
 الاول في عدم تنامي الاجسام وما يحد وحذو ما في الانقسام قيتين فيسب
 اتصال الجسم المفرد وطلال الاجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني غير المتماثل

في هذا الرأي اشد فسادا من الاول فان اولها تمام الصورة لم تقف على خصائص الامر الطبيعي
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان اردوا بالمادة الاولى الغير المصورة فقتضوا
 على كل معبر قهرا لا وجود له بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو
 سماعنا بالصورة والاعراض فاذا عرض عن ذلك فمن السبيل ثبته وان اردوا المصورة فلم
 يخرجوا عما راوا من خروج عنه من لفظ الصورة وقياستهم ذلك فاسد فان الحد يليس موضوعا
 لصناعة مستقلة بل هو غاية في صناعة وهو مادة الاجسام المعدنية التي تشتغل بغيرها و
 تدبرها وفعله هو صورة صناعية فصاحب الصناعة التي موضوعها الحد يدركها باليقين فانما
 يبتدئ صناعته بعد تحصيل الحد بالقصر فيختار يعطيه صورة هذا تقريره باخراجه شيخ
 في تقسيمه ذلك في سبيل آخر وهو ان الطبيعي يلاحظ الصورة من جهتين حيث يكون
 مسببها من جهة كونها من الواحق والذاتية له فان رفضه الصورة من الجهة الاولى
 لم يبق في ايديهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على أنفسهم السبيل
 الى نيل الغرض البيولي لا بصر فيها بل بتمسك بصورة ما وان رفضوها من الجهة الثانية
 لم يكن لهم ان يجزوا عن الواحق الجسم ولا البيولي لكونها صورة فكم يكن شي منها موضوعا
 لصناعتهم بل غاية ما لهم ان يثبتوا وجود البيولي لكونه لهم ذلك وان راوا رفضها
 سر كنهين كان الامر خيرا لا يخفى عليك الجواب عن قياستهم على سبيل قلت
 انها لا تثبت في الواحق الدائمة للاجسام وفيها ابواب المبادي لال
 في تنامي الاجسام ولا تثبت فيها في الانقسام والاعطام وفيه فصلان الفصل
 الاول في عدم تنامي الاجسام وما يحد وحذو ما في الانقسام قيتين فيسب
 اتصال الجسم المفرد وطلال الاجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني غير المتماثل

خير المتناهي من الاجسام متفصل في الواقع كما ينبغي ان يكون المتناهي في الحجم من اجزاء الفعل فالحجم
متجزئ في الجهات ولو لوها كانت اجساما فكل الحولف منها مفردا وان كانت غير متجزئة
بنحو من اعمار القسمة ولو في جهة فان لم تتلاق في تلك الاجسام يحصل اليف ولا حجم فيها ولا
يحصل جسم ان تلاقى فانما بالاسرقتا دخل لا يحصل حجم او لا بالاسرقتا في جهة فخصت
غير متجزئة فيها واتوى شبهات القائلين بالجزء الذي لا تجزئ من الموجود ومن الزمان بوضوح
وهو لا ينقسم فكذا الحيز كذا الواقع فيه فكذا المسافة انطبقه في عليها وسينجلي لك ذلك ثم كما اشغ
التالف في الحجم من اجزاء غير متجزئة ولو فرضنا امتنع تحليل فيها لما ذكره فلا تقف القسمة الى حد
لا يمكن بعده ويندبب تجزئة تجزئة وبجمل الى النصف والنصف انصاف لا الى نهاية
وان كان كل ما يخرج الى الفعل متناهي ويكون اقسام محدودة اصغر من اقسام الجمل في الظن
بانه يلزم ان لا يلحق السريع البطي بل الوقت او لا يقطع ما بينهما من المسافة الا يقطع نصفها
ولا يقطع نصفها الا يقطع نصفه فلم جرم الى ما لا يتناهي فلا يتناهي في زمان تناه او يدفعه ان
ليس هناك نصف ولا يبلغ بال بل اذا فرضت القسمة وهي كما لا تقف في المسافة المتناهية
فكذا كس في الزمان المتناهي ومن ظن ان كل ما يمكن الاقسام اليه ما لا يتناهي فهو حاصل
بالفعل بل يتيه من حيث لا يدري القول باجزاء لا تجزئ ولكن خسر متناهيته ويزيده مع
ما مر اننا ان تداخلت لم يحصل حجم وان تاسست امكن من تاليف متناهيته
منها حصول جسم في الجهات فلا يكون كل جسم من غير متناهيته ثم ان الحجم
يزداد بازو او بالاجسام من ارفان كانت الاجسام غير متناهيته فالحجم كذا كذا
فلا يكون الجسم المولف منها متناهيها وكانك علمت مما علمت
ان المصاوير والحركة المنطبعة على المسافة

[illegible]

[illegible]

بما مر من الجمال ما ذكره في هذا الفصل ثم ان الاتصال جوهرى للجسم فان استعصب كيف
يطالب ثباته لم يلبس بالبرهان في علم فساد عن الطبيعي المبني من خواص الجسم من حيث الحركة
والسكون او نحوه ذلك بعد تصويره والتصديق بانثباته في البرهان بما يتصور في الموضوع
فان الاتصال في مفهومه كما ان كثيرا من شئ في الجزر يبرهن بالاطول والعريض فيكون
ويحصل من اجزاء اربعة او ستة او ثمانية ومنهم من يبرهن بالجزء المقتسم فيحصل من
وحيثما جاز ان يطالب الثبات بعد تصوره والتصديق بانثباته ثم انظر في ان الجسم
متصل بذاته والاتصال جوهرى له انه في الفلسفة الاولى ولا يكون من الطبيعي
فان ثبته من العلوم الجزئية لا ينظر في جوهرية فساد عن جوهر موضوعه داما النظري انه
متصل فقط من غير ان ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهرى له فذلك كما
من الفلسفة الاولى فان الاتصال ان كان عارضا للجسم من جهة ما هو متصلا بالجزء
الاتصال والاتلاف من الجوهري والصورة الاولى ان عارضا له من جهة الحركة والسكون
او من حيث انه ذو طبيعة او شغل على مادة الاثر بما يستدل عليه من جهة الحركة والسكون
براهينه هذه الجوهري الطبيعي واما كيف الجسم من اجزاء لا يتجزى او عدم ثباته منها فان
نظري جوهر الجسم او تحقيق حقيقة سواد ادى النظر الى اتلاف او الاتلاف وان
التلاف من الاجزاء وان لم يكن اخلافي حقيقة الجسم عند ثباته لكن لا حظ لتحقيق
جوهرية ولو تعا فلا ينظر فيه بعد ذلك من ثباته عارض وقد مر ان ثباته باق
ان لا يلاحظ حقيقة عند فساد الجزئية لكن ينظر فيه في مقابلة المثبتين حتى
يتقرر الامر في جوهره ومن هنا قال العلم الثاني على نقل عنه ان النظري كونه
الجسم مركبا من الجزر الذي لا يتجزى او غير مركب وكذا في كونه مركبا من الجوهري او

الاتصال في هذا الفصل ثم ان الاتصال جوهرى للجسم فان استعصب كيف
يطالب ثباته لم يلبس بالبرهان في علم فساد عن الطبيعي المبني من خواص الجسم من حيث الحركة
والسكون او نحوه ذلك بعد تصويره والتصديق بانثباته في البرهان بما يتصور في الموضوع
فان الاتصال في مفهومه كما ان كثيرا من شئ في الجزر يبرهن بالاطول والعريض فيكون
ويحصل من اجزاء اربعة او ستة او ثمانية ومنهم من يبرهن بالجزء المقتسم فيحصل من
وحيثما جاز ان يطالب الثبات بعد تصوره والتصديق بانثباته ثم انظر في ان الجسم
متصل بذاته والاتصال جوهرى له انه في الفلسفة الاولى ولا يكون من الطبيعي
فان ثبته من العلوم الجزئية لا ينظر في جوهرية فساد عن جوهر موضوعه داما النظري انه
متصل فقط من غير ان ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهرى له فذلك كما
من الفلسفة الاولى فان الاتصال ان كان عارضا للجسم من جهة ما هو متصلا بالجزء
الاتصال والاتلاف من الجوهري والصورة الاولى ان عارضا له من جهة الحركة والسكون
او من حيث انه ذو طبيعة او شغل على مادة الاثر بما يستدل عليه من جهة الحركة والسكون
براهينه هذه الجوهري الطبيعي واما كيف الجسم من اجزاء لا يتجزى او عدم ثباته منها فان
نظري جوهر الجسم او تحقيق حقيقة سواد ادى النظر الى اتلاف او الاتلاف وان
التلاف من الاجزاء وان لم يكن اخلافي حقيقة الجسم عند ثباته لكن لا حظ لتحقيق
جوهرية ولو تعا فلا ينظر فيه بعد ذلك من ثباته عارض وقد مر ان ثباته باق
ان لا يلاحظ حقيقة عند فساد الجزئية لكن ينظر فيه في مقابلة المثبتين حتى
يتقرر الامر في جوهره ومن هنا قال العلم الثاني على نقل عنه ان النظري كونه
الجسم مركبا من الجزر الذي لا يتجزى او غير مركب وكذا في كونه مركبا من الجوهري او

الاتصال في هذا الفصل ثم ان الاتصال جوهرى للجسم فان استعصب كيف
يطالب ثباته لم يلبس بالبرهان في علم فساد عن الطبيعي المبني من خواص الجسم من حيث الحركة
والسكون او نحوه ذلك بعد تصويره والتصديق بانثباته في البرهان بما يتصور في الموضوع
فان الاتصال في مفهومه كما ان كثيرا من شئ في الجزر يبرهن بالاطول والعريض فيكون
ويحصل من اجزاء اربعة او ستة او ثمانية ومنهم من يبرهن بالجزء المقتسم فيحصل من
وحيثما جاز ان يطالب الثبات بعد تصوره والتصديق بانثباته ثم انظر في ان الجسم
متصل بذاته والاتصال جوهرى له انه في الفلسفة الاولى ولا يكون من الطبيعي
فان ثبته من العلوم الجزئية لا ينظر في جوهرية فساد عن جوهر موضوعه داما النظري انه
متصل فقط من غير ان ينظر في كونه متصلا بذاته وان الاتصال جوهرى له فذلك كما
من الفلسفة الاولى فان الاتصال ان كان عارضا للجسم من جهة ما هو متصلا بالجزء
الاتصال والاتلاف من الجوهري والصورة الاولى ان عارضا له من جهة الحركة والسكون
او من حيث انه ذو طبيعة او شغل على مادة الاثر بما يستدل عليه من جهة الحركة والسكون
براهينه هذه الجوهري الطبيعي واما كيف الجسم من اجزاء لا يتجزى او عدم ثباته منها فان
نظري جوهر الجسم او تحقيق حقيقة سواد ادى النظر الى اتلاف او الاتلاف وان
التلاف من الاجزاء وان لم يكن اخلافي حقيقة الجسم عند ثباته لكن لا حظ لتحقيق
جوهرية ولو تعا فلا ينظر فيه بعد ذلك من ثباته عارض وقد مر ان ثباته باق
ان لا يلاحظ حقيقة عند فساد الجزئية لكن ينظر فيه في مقابلة المثبتين حتى
يتقرر الامر في جوهره ومن هنا قال العلم الثاني على نقل عنه ان النظري كونه
الجسم مركبا من الجزر الذي لا يتجزى او غير مركب وكذا في كونه مركبا من الجوهري او

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحصول لهذا كانه قد ثبت باوحيث من معنى الحقيقة ان البرهان لما يجري في المبادى
ولم يتكشف ابطال التمسك لعل للثبات المبدأ الاول من كونيات المتكشفين في تبيينها
وان غلب عليك التقليد وتثبت تقليد الاموات على الاجسام فقد كراستك على ان
تقلده دون مولد فانه مع تعريضه هنا لبرهان الحق وقوله عليه السلام على عدم سائر البراهين
للاصول الطبيعية كان لك حكما منه على ان البرهان قد ثبت له كماله لا فلو لم تقو طرأ على
الاطال عدم تناهي الفهم من المفارقة لحد البرهان لزم ان هذا منتهى تحقق البرهان في جريان
الاجزاء والاشاق فيها بالاجزاء فليكن هذا هو البرهان بالاشاق فاما عبادا
حدودها التي هي البرهان المسماة وتقررة على طبع كلامه القوم ان البرهان موجود بعد تبيينه
جواب غير تمامه في حجة بوجه آخر وهو ان البرهان لا يتناهي في الحقيقة بل نصفه قطري من كونه

مركز ما تم فاذ فرض تحرك الكوة على نفسها تحركت من موضعها الذي بارز حجة الى
مع ثبات طرف ج معني مركز الكوة فصار ج بمسما لآب الغير المتناهي في حجة
على نقطة وتبينه الاخراج بقدر ما كان موازيا فيكون المسماة حادثة ويكون الاحاطة ان
حدودها على نقطة لا يكون المسماة عليها مسبوقة بالمسماة على نقطة اخرى كذا في
الخطا الغير المتناهي او كل نقطة فيه فنفس المسماة منها او لا يكون الاحاطة بوجه آخر
والا فانه قابله للقسمة الى غير النهاية ويكون المسماة بهذه الزاوية مسبوقة بالمسماة
الزاوية على نقطة قبل تلك النقطة فلا يكون حدوث المسماة مع الخطا الغير المتناهي حجة فيكون
وجب ان يكون المسماة احاطة اول ان توجد فيه حجة تكون المسماة في حجة غير مسبوقة
على نقطة اخرى ليس كالمسماة انما تكون باحاطة فلا يكون الحجة اول توجد فيه ضرورة
ان الاول لا يمكن ان يقيم فاما ان كان المسماة لم تعلق بها وان شئت فقل فليس فاعلم

الحصول لهذا كانه قد ثبت باوحيث من معنى الحقيقة ان البرهان لما يجري في المبادى
ولم يتكشف ابطال التمسك لعل للثبات المبدأ الاول من كونيات المتكشفين في تبيينها
وان غلب عليك التقليد وتثبت تقليد الاموات على الاجسام فقد كراستك على ان
تقلده دون مولد فانه مع تعريضه هنا لبرهان الحق وقوله عليه السلام على عدم سائر البراهين
للاصول الطبيعية كان لك حكما منه على ان البرهان قد ثبت له كماله لا فلو لم تقو طرأ على
الاطال عدم تناهي الفهم من المفارقة لحد البرهان لزم ان هذا منتهى تحقق البرهان في جريان
الاجزاء والاشاق فيها بالاجزاء فليكن هذا هو البرهان بالاشاق فاما عبادا
حدودها التي هي البرهان المسماة وتقررة على طبع كلامه القوم ان البرهان موجود بعد تبيينه
جواب غير تمامه في حجة بوجه آخر وهو ان البرهان لا يتناهي في الحقيقة بل نصفه قطري من كونه

الحصول لهذا كانه قد ثبت باوحيث من معنى الحقيقة ان البرهان لما يجري في المبادى
ولم يتكشف ابطال التمسك لعل للثبات المبدأ الاول من كونيات المتكشفين في تبيينها
وان غلب عليك التقليد وتثبت تقليد الاموات على الاجسام فقد كراستك على ان
تقلده دون مولد فانه مع تعريضه هنا لبرهان الحق وقوله عليه السلام على عدم سائر البراهين
للاصول الطبيعية كان لك حكما منه على ان البرهان قد ثبت له كماله لا فلو لم تقو طرأ على
الاطال عدم تناهي الفهم من المفارقة لحد البرهان لزم ان هذا منتهى تحقق البرهان في جريان
الاجزاء والاشاق فيها بالاجزاء فليكن هذا هو البرهان بالاشاق فاما عبادا
حدودها التي هي البرهان المسماة وتقررة على طبع كلامه القوم ان البرهان موجود بعد تبيينه
جواب غير تمامه في حجة بوجه آخر وهو ان البرهان لا يتناهي في الحقيقة بل نصفه قطري من كونه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يا يسكن الجسم فيقول عنه واليه يوصي المكان والحقبة شبهة به ولو لا ذلك لم يكن فوق ولا تحت ولم
 الحركات الطبيعية بالصعود والهبوط وقد بلغت قوة امره الى ان يتجمل العامي يسمع وجو
 شيء لاني مكان ويوجب بعد اقامته حتى يوجد فيه الاجسام ثم المكان يطلقه العامة
 تارة على الاستقرار عليه الجسم قارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيجوز ان الجسم ينفذ في مكان
 فاذا توسعوا المطلقه على ما ليس شيء لوضع غيره واذا قضوا انه موجود بما يخص بهونها بحيث
 وتيسر لك مما علمت من انهم لا يتحقق الجسم من غير دخول فيه او قيام به به
 اما بعد غير ادى مساو له في انظاره او سطح الباطن من الجسم المحاذي له الحواس لظايرها
 جسم المحاذي فمن يتوسع ليس المراد من يتوسع في الاشارة فلا يحلها مكانا حقيقة بهذا
 بل سطحه والاول اطلاق الالكان انما هو ما هو به وليس شيء في الخارج وقد لاح بطلانه وانما
 مجرد الموجود او هو ايضا باطل فلا يكون متناهي البراء ان التناهي فيكون مستكنا لكنه بذاته
 لا يخرج له وجود فلا يكون شيء له من ان لا يكون له في غير تبدل شكله المستلزم له القوة المحركة
 المادة فلا يكون مجردا وايضا المانع من التداخل في الاجسام طبعية بعد المادة فلو وجد
 منع من ان يدخل بها الجسم فلا يكون مكانا له فالحق هو الثاني واما قول اصحاب البعد
 وجوده والارتفاع الجسم نظري ولا سمعه فمفطورا وانه لو كان المكان هو سطح من بعض الال
 مكان فكان لغيره الوقف في الموضع فهو باطل لان ما يتحرك خارجا فاجوب منع الاول بل الوجه
 الاجسام شبيهة لتعاقبها وانقطاع بعضها ببعض بخلاف الابعاد فبطلانها ثانيا ما تبين بها ولا الال
 على فرض انها والى ايضا انما يدرك العامي من الوجود بعد من الجسم فيكون منع هذا الجسم من التناهي
 الوجه لعدم انظر الاجسام مكانا بل مكانا في كل منع الثالث فان الحركة الحقيقة لا يكون مستلزما
 كذلك الظاهر من ان ربه بالابتداء من ربه ساكنة او الذي اوضح حاله في ربه عليه

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

حفظه وليس كما كان الضياء ان ارى يد بياض في مكان واحد مانا اقول بهذا ثانياً
الاول في اية المكان اعلم ان الشيء قد يتغير بغيره في موضع موجود قبل تحقق ثانياً
بما يتصوره ليسكن فيه ثم هو في وجوده وان لم يعلم بعد ان يابداً في استيعابه
ففتقول كما ان يكون وجوده فطرياً وان خالف فيه كغيره ففهموا بعضهم وانتهى آخرون
في التوهم دون الخارج فكان التوهم للاجسام عند اولئك من قبيل تركيزه لبارئ الى عند
هولاء على نحو من فهم المناطق والمركب فلا فلك ويشهد على وجوده اولاً التقلية فانها موجودة
بالضرورة وهي مفارقة شئ شئ وكل ما سوى المكان بما يتغير معها في مفارقة المكان ثانياً
ان الشيء انما يصير فوق وتحت بالمكان فلو لا لم يكن هناك فوق ولا تحت والثالث
بالضرورة وثالثاً انه لو لا ان هناك امكنه وجوده متعانة لم يتجلف الاجسام في حركاتها

بأن يتحرك بعض صاعدا بالطبع الى فوق وبعض ابطا الى تحت فيكون المطلوب في كل واحد منهما
فذلك لكنها مختلفة قطعاً فان قيل بان التفرقة متفارقة لوضع وترتيب للجسم مع غيره لكن جماع
وصيرورة هي فوق او تحت البصر بذلك المطلوب او المذهب بالتحرك الطبيعية اي ذلك
فان قيل انك الوضوع الترتيب انما يحث يكون الاجسام متراكمة بحيث يكون جسمها بأكملها
بجسمها كما يكون جسمها بأكملها بغيرها من حيث هي بأكملها بغيرها من حيث هي بأكملها
الكان والا فكون الاجسام متراكمة يكون فيها تضاريس متضاريس يمكن ان يتحرك ليس
وليسكن فيه يحلف بالحق التسعة لا يجوز اختراع الموضع فلا يكون لاشياء محضات لا
بالفعل او بالقوة في محل قابل فيكون هو المكان اذ لا يجب هنا ان يكون سطح البصر
وجوده ان يكون باطل في الخارج فان السطح الذي سنحقق انه المكان لا يجب ان
يقصد ان يكون على ان يكون الفضاء يجب ان لا يكون باءا او الاكان جسماً وشئاً

[illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...

المستقيم حجة القوة الحافظة الى المادة على متوقف عليه بالجملة ليس...
لها ان يكون في حجم المقدار مجزأ عنها وقد قامت البراهين على لزوم اليقيني لها وقدرنا...
البرهان بها لا يكاد يضر احتمال مخالفة البعد المجرى والاداء والجسمانية بالمادية شيئا والى الثاني...
منها يتجلى ان المكان ليس بمجرد اذ ذلك لان الاجسام متماثلة عن التماثل بالضرورة واعتمادا...
عنه ليس للمادة والاشياء الصور والاعراض التي انما تقبل الوضع بالعرض بل بطبيعة...
والاعتدال والايدي في الخط وسط انهما المتداوران في اجزاء اجزاء دون ذلك فلا ضعف...
اليها بعد سببا في جهة الاستدراك ولا يدخل المضاف في تلك الجهة في الكيفية...
بخطا في جهة الاستدراك ولا يدخل المضاف في تلك الجهة في الكيفية...
يدخل في سببها في جهة اصلا ولا يجب ان يكون حال ذلك البعد مع الاجزاء الجسمانية...
لا يجدي تجزئته عن المادة وحجرا اطلاق الجسم عليه شيئا فلو وجد بعد مجزئته من ان خيالا...
فلا يكون مكانا واعلم ان الوهم قد خرج فيتمثل البعد المجرى وتكون الاجزاء فيه اذ لا تتجمع...
البراهين في سببها في جهة الاستدراك ولا يدخل المضاف في تلك الجهة في الكيفية...
بالمادية فلا يلزم من امتناع ادخال الاجزاء الجسمانية في بعض اقسامها شيئا...
فيصير ان لا تصحح اليه فاعلم ان طبيعة البعد المقداري المتبدل في الجهات لوعية محصلة انما تختلف...
دون الفصل على ان في قول ان خلتها بالمادية لكنها ليست في تلك النسبة في نحو المسوحية والمسا...
تساويها على السواء ولا تختلف باختلافها في الكيفية ولا في المسح احداهما بالآخر ويعرف...
قدر البعد الذي بين اطراف الاكساح المساحة المبالغة في يسيره وبالعكس يسيرى بينها...
نسبة المساواة والمفاضة كما بين جسمين من جنس واحد وسطا او سطح وخط فاذا زيد...
احدهما في المساحة على الآخر زادت المساحة واذا نقص نقصت فكما ان مساحة...

فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...

فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
فان قيل قد يقال ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...
والجواب ان القوة الحافظة هي التي تميز بين الحركات والاشياء...

[illegible][illegible]

ای دانی قطع انظرع کج و عطل الی الحب فی البعد و جود البعد مشروط علی البعد فیه خلق الله المدا بره منقطع الی البعد فتقوید منطوق باننا یمنی بخلاف خبران اولین

محمد بن محمد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يجب ظهور الوسط وخلق الاوليان بان الجسم سادو قابل للمعادير المختلفة في ازان تتجلى اوتيكثاف
يقبل مقدار الزيد او انقص فتختلف الما بالاذابة وتكثف قدام المتحرك تتجلى خلفه والذالته
بان ارتفاع الاصبع انما هو بالهركه ولا بد لها من زمان فتحرك فيه الجسم من الطرف الى الوسط
اقول اصحاب البعد الموهوم قاطبة مع بعض اصحاب البعد الوجوه ومنهم ابو البركات بن
متكسفة بعد اوجهه والخطاوه عنى مكانا ليس فيه يمكن البعض المخر من الاربع اصحاب السطح
احالوه واذ قد تحققنا الى مكان هو سطح المذكور نقول في احالته الخطاوه انما هو خطأ فذلك
السطح عنى يمكن في شدة انما ان يكون لا شئاً مضافاً وهو باطل بقوله المسافرة والمفاضلة لوجها
مجردا وقد اطلنا ان لو شئت قلت لمن اس من غيرنا على ان السطح انما هو ان السطح انما هو ان السطح انما هو ان السطح
لا شئاً مضافاً لانه يقبل المساواة والمفاضلة فان سلمنا عنه ذلك لا يكون لنا كلام معهم
لانا انما نمنع وجود المكان خاليا عن المتكسفة والمكنة فتفاوت في المقدار فلا يكون لا شئاً
مضافاً بل مجردا وقد اطلنا ان لو شئت قلت لمن اس من غيرنا على ان السطح انما هو ان السطح انما هو ان السطح
اصحاب الخطاوه في المتكسفة بها اصحاب البعد السطح انما هو ان السطح انما هو ان السطح انما هو ان السطح
طعة مسافة محدودة فيل معين يكون لاحمال في زمان ليعرض حركة مثل في ذلك الميل
مثل تلك المسافة في الما ويكون القبة زمانها الزيد من زمان الاول وحركة اخرى مثل ذلك
يل في مثل تلك المسافة في الما يرق من الاول يكون شبة متناهية للمحرك في تقابل الما
ولكن شبة زمان الحركة في الخطاوه الى زمان الحركة في الما الاول لا شئاً في الزمان تفاوت
لقبوت المتفاوتة في زمان يكون ان الحركة في الما الاول كزمانها في الخطاوه في زمانها
عادته مثل الحركة مع المعاودة لا يقال انما انهم من غير حركة في الخطاوه لا من مجرد فرض
لا يجازان يكون المحرك في نفسه لانفسه لا نقول ولان الحجج كما اشتهر ان المتكسفة

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

انما نشأت هذه الحظيرة في سنة ١٢٨٥ هـ في ايام
 ملكية محمد شاه قاجار في ايام حكمه على قندهار
 وكان الملك قاجار في ايام حكمه على قندهار
 انما نشأت هذه الحظيرة في سنة ١٢٨٥ هـ في ايام
 ملكية محمد شاه قاجار في ايام حكمه على قندهار
 وكان الملك قاجار في ايام حكمه على قندهار

في مسافة يمكن ان تقع حركة في تلك المسافة في اقل منه بازويا والقوة والطبيعة انما تقضي بالسرعة
 في المكان فكيف تقضي الترخي فيه لكن لما كانت القوة المتعارفة للمكان لا يمكن من الوصول اليه
 الحركة تقضي الحركة في المسافة التي بينها ولا يتحدد زمان تلك الحركة فكذلك فان في
 حده يفيض منه تكون الحركة في اقل منه اسرع وهي الطبيعية اليقوت وليس للسرعة حد ينتهي
 اليه فاليدول الطبيعية لا يمكن ان يتحدد بها حد من السرعة وان اختلفت قوة وضغطا
 وانما يظهر التفاوت بينها عند المعاودة فتختلف الكسار بالالمعاوقات وحينئذ يتحدد
 من السرعة وتفاوتات متفاوت المعاودة فاذا افرضت حركة في مسافة معينة سجد من
 السرعة متعين باعتبار قوة الطبيعة ومعاودة المعاوق فلا تتحاطة يتحدد بها زمان منطبق
 على المسافة محددا باعتبار المسافة والقوة والمعاودة فاذا انقضت المسافة مثلاً
 مع اتحاد القوة والمقاومة تنصف الزمان واذا انقضت القوة مع اتحاد المسافة
 والمقاومة تنصف السرعة وتضاعف الزمان واذا انقضت المقاومة تضاعف
 السرعة وتنصف الزمان وبالحكمة اذا اختلفت احدى واحدة من الثلاثة فقط اختلف الزمان
 بحسب كمال الكل انما يتحدد به لان مقدار ما يمكنه بازوياً للبيان من محفوظا وقد اخرجنا بازوياً
 المختلف فيختلف بحسبه فلاح انه لا بد في تحديد الزمان في الحركات الطبيعية من وقت كذا في
 القسرية او اذا كان لها سرعة طبيعية بقى بينها اشكالان يصان ولها انهم يستعملون هذه الحجة
 في مقامين تارة في اثبات المعاوق الخارجى ابطال الخلا ليعرض حركة في خلا وخير
 في ملائمين يكون نسبة معاوق الارق منها الى معاودة الاخر كنسبة زمان الحركة في الخلا
 الى زمان الحركة في الملا لآخر فيكون زمان الحركة فيه كزمان الحركة في الخلا فيكون الحركة
 مع معاودة مثلاً بلا معاودة كما عرفت وتارة في اثبات المعاوق الدخلى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

في ذلك الزمان جميع من الطرف الى الوسط وحقيقة ان الامامية اصالة بعد الماشية وان كانت
حاصلة في زمان الحركة وكذا في آن يفيض في ذلك الزمان غير الا ان المسمى بطرف من جانب الغير ليس
حصوا على سبيل التدرج والاضطراب على الحركة حتى لا يكون طرف حصوا لها انا اصلا لكنها انما تحصل
بالحركة وليس لها اول بل كل نفس في زمان الحركة كان قبله قد مرت في الحركة فكانت فيه
الامامية فنجوز ان يحرك فيها جسم المالى من الطرف الى الوسط فليكن بالمال الصادق فليكن
الباب الثالث في الحركة لا يشعر بموثره المحسوس في تحريكه عند العبادية في المحسوس وانما
غنيا عن ادراك النظر في اقتضاها من بيان الالفاظ استعماله بالتعلق بخبر من الاشتراك على
معان مختلفة فاذا رجم البحث عنه عملي تعيين المراد الى قول ضابط فيقول المفهوم الجلي وان
لم يكن في نفسه بل ساء وبذلك الجلي وجانب عما يشبه الدور فيميز الامام وتبهيدها
ان ينبغي عليه الاحكام وقربا للتعلم بصناعة التعريف وذلك مثل تفسيرنا بالحركة فان الموجود
يستعمل ان يكون منها شي بالقدرة من كل جهة والاكوان كونه بالقدرة ايضا بالقدرة بل منها ما
بالفعل من كل وجه وهو بالفعل من جهة وبالقدرة منها من اخرى فهذا قد يكون حروجه الى
دفعه وقد يكون يتدرج وهذا ما في بالحركة وان كانت تطلق على كل خروج على خارج اين
ولو لان القوة والآن التدرج وقولنا سيرا سيرا انما يدرك عند ذلك الزمان
الزمان عند ذلك الحركة كما ان علينا ان نقول انها خرج من القوة الى الفعل لا دفعه الى
في آن او تدريجا او سيرا سيرا لكن كل ذلك يتوقف على نحو دور في تلك مسلكه خرو ذلك ان كان
بالقدرة من جهة واحدة يتدرج انما كان كذلك تدرج بالقدرة الاولى بالقدرة الى ذلك بالقدرة
الشيء انما هو حقيقته كونه بالقدرة في ذلك في هذا الصنف انما يكون متحركا بل ولم يوجبه فيما
اليخرج من الوجود ويؤلف بالقدرة ظاهرة في حقيقته من الحركة انفسها يخرج خارج بعد فتح جميعها بخلاف

[illegible][illegible]

وعدده وجميعه، فليسوا بالمتكلمين الا انهم قد اختلفوا في بعض النسخ مع ادنى تغير في الالف واللام في قوله تعالى لا تتكلم في الحرام ولا في الحلال

[illegible]

المفتي

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

لا يبرهن وجوده في زمانه فيتحقق لا يكون شيء منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسرد
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت في المكان غير متممين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في الهند المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما بال
الموجود بالبعد ومطلقا واما البرهان فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع اقله في آن عاقل بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانتا متساويتين في الآن فبما وجوده في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده في
بوجوده في الماضي فيكون موجودا وسعدا معا او لا معا في الماضي اما لا ففان يكون
كان متنازعا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
وان كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشيء اذا استلزم احد الصفتين لم يحجب
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال اذ هي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبل
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا بالقول في الزمان المستقبلا
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من زمان ضمني
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل

الآن والمستقبل في زمانه فيتحقق لا يكون شيء منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسرد
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت في المكان غير متممين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في الهند المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما بال
الموجود بالبعد ومطلقا واما البرهان فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع اقله في آن عاقل بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانتا متساويتين في الآن فبما وجوده في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده في
بوجوده في الماضي فيكون موجودا وسعدا معا او لا معا في الماضي اما لا ففان يكون
كان متنازعا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
وان كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشيء اذا استلزم احد الصفتين لم يحجب
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال اذ هي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبل
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا بالقول في الزمان المستقبلا
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من زمان ضمني
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل

الآن والمستقبل في زمانه فيتحقق لا يكون شيء منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسرد
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت في المكان غير متممين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في الهند المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما بال
الموجود بالبعد ومطلقا واما البرهان فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع اقله في آن عاقل بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانتا متساويتين في الآن فبما وجوده في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده في
بوجوده في الماضي فيكون موجودا وسعدا معا او لا معا في الماضي اما لا ففان يكون
كان متنازعا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
وان كان متنازعا بوضع الحضور في الماضي في المستقبل في الماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشيء اذا استلزم احد الصفتين لم يحجب
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال اذ هي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبل
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا بالقول في الزمان المستقبلا
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من زمان ضمني
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل

سَمْعُهُ مَسْمُودٌ وَأَقْطَعُ قَطْرَةَ مَسْمُودَةٍ فَانْفُكْ لِي مَعَهُ الْكَوْكَبُورُ

[illegible][illegible][illegible]

لا ان الحكمي مرجع حيث جوسم قابل لباولي ليعمل البتة الاستوار المهر وبغمة والمطلوب اليه و
 ان لا بد من سبيل قوي في الفعل او بالقوة وتكون منه واليه كسب ان لا يحتاج من حيث هما
 كنه تلك وان يهازلان فيما بالذات وكذا من سبيل او ما يجري مجرى ما تقع في فيها و
 من ان تقدير ما في متعلقه بهذه المستند وبى وان لم يعلم فيها صحيح القطع والطو والبرادة
 عن شبه التشكيك في اخرى بان تكون مقولة ان تفعل عبادة عنها المعنى النسبة اليها او
 بعد ان تعد النسبة اليها متولدة ونها مع انها لا تندرج في مقولة وانما انظر من ان الحكمي
 في كل مقولة من تلك المقولة من كل من الحكم والكيف والايض الوضوح ما هو سبيل
 هو الحكم في تلك المقولة بل من الجواب ايضا سبيل هو الحكم في الجواب من خلف القول
 فان المقسود من المقصود في السواد لا سواد يشهد اوله من السواد الاول عند
 الاستدلال فلهذا لم يشهد وان لم يشهد ان الحكمي في سبيل الا كما عر على ان كلاما من المراتب كالتصنيف
 من الغرض تمام ذاتها الخاصة فيكون اختلافها بالفصول على ما تبين في مظاهره فليبقى النوع
 فضلا عن الفرد والاختصاص من الجنب لا يقي مع تبدل الفصول بل لا يقي هي ولا اختصاص من
 النوع مع تبدل الشخصيات ومرتبة الترتيب في الحكم والاحتياط مشتتة على القدر الاول
 زيادة لكنها متشعبة في الوجه دون الموجد فيكون بعد تمام الزيادة فردا من غير ان كان
 فيها ويقتض في كل ان بينهما غير يفرق في ان آخر وبما تجل فلا يكون الحكم حيثما يتحرك
 يحصل الفعل مما يتحرك في كل حاله من صفة القوة ونحوه فلهذا لا يفرق في كل ان يفرق
 فردا من سبيل ما يتحرك منه وما يتحرك اليه غير ما يفرق في ان آخر اما بالنوع او بالخصف
 او الشخص فهنا معنى الحركة في مقولة وقد لاج بذلك انها لا تنافي في الجواب من اولها بلها
 من موضوع بان تحصل بالفعل في ذاته غير تحصل له بالفعل حيثما هو متحرك فردا فيه

لا ان الحكمي مرجع حيث جوسم قابل لباولي ليعمل البتة الاستوار المهر وبغمة والمطلوب اليه و
 ان لا بد من سبيل قوي في الفعل او بالقوة وتكون منه واليه كسب ان لا يحتاج من حيث هما
 كنه تلك وان يهازلان فيما بالذات وكذا من سبيل او ما يجري مجرى ما تقع في فيها و
 من ان تقدير ما في متعلقه بهذه المستند وبى وان لم يعلم فيها صحيح القطع والطو والبرادة
 عن شبه التشكيك في اخرى بان تكون مقولة ان تفعل عبادة عنها المعنى النسبة اليها او
 بعد ان تعد النسبة اليها متولدة ونها مع انها لا تندرج في مقولة وانما انظر من ان الحكمي
 في كل مقولة من تلك المقولة من كل من الحكم والكيف والايض الوضوح ما هو سبيل
 هو الحكم في تلك المقولة بل من الجواب ايضا سبيل هو الحكم في الجواب من خلف القول
 فان المقسود من المقصود في السواد لا سواد يشهد اوله من السواد الاول عند
 الاستدلال فلهذا لم يشهد وان لم يشهد ان الحكمي في سبيل الا كما عر على ان كلاما من المراتب كالتصنيف
 من الغرض تمام ذاتها الخاصة فيكون اختلافها بالفصول على ما تبين في مظاهره فليبقى النوع
 فضلا عن الفرد والاختصاص من الجنب لا يقي مع تبدل الفصول بل لا يقي هي ولا اختصاص من
 النوع مع تبدل الشخصيات ومرتبة الترتيب في الحكم والاحتياط مشتتة على القدر الاول
 زيادة لكنها متشعبة في الوجه دون الموجد فيكون بعد تمام الزيادة فردا من غير ان كان
 فيها ويقتض في كل ان بينهما غير يفرق في ان آخر وبما تجل فلا يكون الحكم حيثما يتحرك
 يحصل الفعل مما يتحرك في كل حاله من صفة القوة ونحوه فلهذا لا يفرق في كل ان يفرق
 فردا من سبيل ما يتحرك منه وما يتحرك اليه غير ما يفرق في ان آخر اما بالنوع او بالخصف
 او الشخص فهنا معنى الحركة في مقولة وقد لاج بذلك انها لا تنافي في الجواب من اولها بلها
 من موضوع بان تحصل بالفعل في ذاته غير تحصل له بالفعل حيثما هو متحرك فردا فيه

لا ان الحكمي مرجع حيث جوسم قابل لباولي ليعمل البتة الاستوار المهر وبغمة والمطلوب اليه و
 ان لا بد من سبيل قوي في الفعل او بالقوة وتكون منه واليه كسب ان لا يحتاج من حيث هما
 كنه تلك وان يهازلان فيما بالذات وكذا من سبيل او ما يجري مجرى ما تقع في فيها و
 من ان تقدير ما في متعلقه بهذه المستند وبى وان لم يعلم فيها صحيح القطع والطو والبرادة
 عن شبه التشكيك في اخرى بان تكون مقولة ان تفعل عبادة عنها المعنى النسبة اليها او
 بعد ان تعد النسبة اليها متولدة ونها مع انها لا تندرج في مقولة وانما انظر من ان الحكمي
 في كل مقولة من تلك المقولة من كل من الحكم والكيف والايض الوضوح ما هو سبيل
 هو الحكم في تلك المقولة بل من الجواب ايضا سبيل هو الحكم في الجواب من خلف القول
 فان المقسود من المقصود في السواد لا سواد يشهد اوله من السواد الاول عند
 الاستدلال فلهذا لم يشهد وان لم يشهد ان الحكمي في سبيل الا كما عر على ان كلاما من المراتب كالتصنيف
 من الغرض تمام ذاتها الخاصة فيكون اختلافها بالفصول على ما تبين في مظاهره فليبقى النوع
 فضلا عن الفرد والاختصاص من الجنب لا يقي مع تبدل الفصول بل لا يقي هي ولا اختصاص من
 النوع مع تبدل الشخصيات ومرتبة الترتيب في الحكم والاحتياط مشتتة على القدر الاول
 زيادة لكنها متشعبة في الوجه دون الموجد فيكون بعد تمام الزيادة فردا من غير ان كان
 فيها ويقتض في كل ان بينهما غير يفرق في ان آخر وبما تجل فلا يكون الحكم حيثما يتحرك
 يحصل الفعل مما يتحرك في كل حاله من صفة القوة ونحوه فلهذا لا يفرق في كل ان يفرق
 فردا من سبيل ما يتحرك منه وما يتحرك اليه غير ما يفرق في ان آخر اما بالنوع او بالخصف
 او الشخص فهنا معنى الحركة في مقولة وقد لاج بذلك انها لا تنافي في الجواب من اولها بلها
 من موضوع بان تحصل بالفعل في ذاته غير تحصل له بالفعل حيثما هو متحرك فردا فيه

مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۵۷

[illegible]

الحركة واليهوى لا تحصل بصورة موجودة بالفعل فان استمرت بعينها لم تكن حركة ولا تبدلت
ذات الموضوع ولم يكن للحركة موضوع بان تحصل بخلاف الاستحالة مثلا اذا لموضع الاحتياج
في قوامه الى الاعراض فما زال لا يكون له حين التحرك او يحصل بالفعل من الكيفيات الوسطية
ولا كذلك الیهوی بالنسبة الى الصورة فان خرجا من صورة الى اخرى لا يكون الا دفعة
الا ان السحال في نحو قلبه المني في الطول او حتى يتكون جواربا ثم هم ان في الجوه حركة كمن
للمكنات فصل ما بين كل اثنين منها استحالات في الكيف والكم فانه يستحيل سيرة مسير او
الى ان تخلع عنه صورة المنوية ويصير علقمة ثم كذلك الى ان يصير مضغة وبعد باعلا ما وعنها
ونحو ذلك ثم الى الفصل صورة الحيوان فبناك حركات وتكونات كثيرة واما المقادير التي

كسبي وان الفضل ان المتفعل فلا حركة فيها ايضاً وانا اطلب الحرك على فقه الاعراب في ذلك ويروى ان التثنية
 لا يكون الفرض فرد منه في ان بل كان ليس فيه الزمان فلا يكون المضيوع بحيث يتغير
 فيه في كل الفرض فرد منه لا يوجد قبل ولا بعد فلا حركة فيه واما الحركة التوسطية فهي ان لم
 على الزمان لكنها باقية بخصصا في زمان التحرك فلا يكون التحرك في كل ان فرد منها لم
 يكن قبل ولا بعد واما يتوهم من ان الشيء ربما يكون للفعل اول لا ثم يتدرج منه الى الفعل
 او يتفعل وايضا قد يتدرج من فعل او من الفعل الى ضده وكذا من ضعيف بطي الى حدهما
 شديد سريع واما عكس ففي المتوهم حركة في ضعف اذا التدرج في الاول انما هو في اكتساب السببية
 التي بها يتدرج ان يصدر الفعل والافعال واما الثاني في فمهم الضدين من سائر زمان سكون
 عند منتهى الاول واما الثالث فالمتدرج فيه انما هو في السكون والبطور وبها يتبين ان
 الاضاحه فهي لا تحقق بها تباين بل هي متولات اخر فان تأتت الحركة فيها حصة بالذات
 تأتت فيها بالعرض والافلا والاحده ان كانت نسبة الجسم الى ما يشعلا ويلزمه في الانتقال

[illegible][illegible]

2

[illegible][illegible][illegible]

معدن بهمنان در مجرای کربلای معلی
بنا بر حداد احتجری انصاری بزم مرا خوار و لا تقدس فی ذلک الغرض ادغام

كل مقولة هي المحركة في تلك المقولة والثالث انما ليست في شئ من المقولات الا انها تقابل
 على احتوائها من الحركات بالاشكال الكمال الذي اخذ في رسمها معنى مشكك فلا يمكن ان
 مقولة هي جنسا عاليا لان المشكك كما يكون في رتبة على اثنين في موضعه فنقول انما السبب
 الثاني في فباطل التبعة لان محصله ان الحركة في الكيف مثلا هي كيف يشتد فالشدة وسواد
 وهو باطل بل الشدة ليس مع اشتداد السواد بل اشتداد الموضوع في سواده اوله ليس هناك
 سواد يشتد بل انما يشتد الموضوع في السواد ولو كان السواد وليت فالسواد الاول انما في
 عند الاشتداد او لا فاما كان الثاني فالسواد ليس له اشتداد لا بد لاشتاد من موضوع في
 بتمامه مع انما كان اول لم يكن السواد ميلا كما انما هو على كل من اشتد وكيفية بسيطة
 فاما في حاله السواد الاول وبما تركك لما تبت في ذاتها انما هو ليس فيها مركب السواد الاول
 وراية متصافه انما هو في حاله اختلاف لا يكون الا بالاضافة على اثنين في موضعه في الموضوع
 الاول عند الاشتداد فضلا عن الفرق الاول فخصه من قبل انما هو ليس في الموضوع بل انما هو على ما
 لا يفي ايضا ولا انما هو في الموضوع مع تبدل الشخصيات ايضا كما تبين في موضعه فاما انما هو في
 الترتيب فيه وانما كانت متضمنة في الوجه الى القدر الاول زيادة عليه كما ان زيادة فيه غير خارجة في الوجه
 فلا يكون خارجة عن نفس الشخص بل انما هو في حاله تمام الزيادة فردا من الكم غير كان قبل الاخذ في
 ويقترض في كل انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله
 حينما يتحرك فردا من الكم غير كان قبل الاخذ في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله
 زمان التحرك فردا من الكم غير كان قبل الاخذ في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله
 هناك فردا من الكم غير كان قبل الاخذ في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله انما هو في حاله
 لانها آليات فيلزم تماثل الآليات ثم هي غير تماثلية ومحدودة بين المبدر والمستترة

[illegible]

في زمان التحرك ينقضي له فز منه متعارفاً منقضي في ان آخر من غير ان تكون تلك المادة وحدها
بالفعل وهذا انما يتصور فيما اذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل عليه الحركة فلو لا بد للحركة
موضوع باقٍ تحصل بالفعل في ذاته فاذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل بالفعل في زمان التحرك كما
ان يبقى الموضوع تحصل بالفعل في نفسه ولا يكون له مجال فيه فحصل بالفعل في زمان التحرك كما
في الاستحالة فان الموضوع هو جسم و هو غير في نفسه عن الكيف بخلاف ما اذا كان باقياً في موضوعه
للكركة انما يحصل تحصل تارة في الحركة فيه كالجسم والهيولى بالنسبة الى الصورة فانها جزء لقوام جسم
وتحصلها بالذات عليه تحصل الهيولى للبهمة في ذاتها بالفرق فلو فرضت في الجسم حركة يكون
لاحالة متقدماً عليها بال حصول بصورة ما فاما ان تبقى تلك الصورة بعينها حيثما متحرك فلا يتحرك فيها
والمحرك يتحرك بعينه فلا يتحرك فيه واول قول فنقول ان الموضوع هو الذي انما هو الجسم وتوصلها كما
في الهيولى وبما يحل في الموضوع يحصل بذلك التحصل فلا بد ان يحصل بالفعل بصورة متحركة
ولا يكون مما فيه الحركة فحصل ما دامت الحركة فالطبيعة الجسمية اذا فسدت لنفسه ففقدت اذا شئت
تحدثت ففقدت ولا يوجد بين قوتها الصفة وعملها الصفة كمال متوسط فلهذا ما يوجب حصول الصفة المتحركة الا ان
في تحوّل الشيء في الطوارق المتعاقبة حتى يكون حيواناً بما له من ان انتقال المادة من صورة
اخرى يكون تدريجياً حتى يظن ان في الجسم حركة لكن الواقع هو ان الشيء مثل الكونيات وانتقالات
صورة الى اخرى ففقدت في كل اثنين منها استحقاقات وانتقالات في الكيف تدريجياً
وتتبعها في الكيف فيكون ذلك فلا يلزم من ان في الطبيعة ولا وقوف الطبيعة عن المادة عن ان
وذلك ان الشيء يحصل ولا في الكيف الكاسير الكاسير هو بعد من ان ان تخلف عنه الصورة المتحركة
لصغر حجمه في كل من علاقة ان تخلف عنه الصورة الحادثة والصغيرة ففقدت ذلك المصنوع حتى تخلف عنها
وتصغر حجمها ما وعصاها وابطاط وادوارها حتى لا يمكن ان تكون كمالاً في الجسم ففقدت
في زمان التحرك ينقضي له فز منه متعارفاً منقضي في ان آخر من غير ان تكون تلك المادة وحدها
بالفعل وهذا انما يتصور فيما اذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل عليه الحركة فلو لا بد للحركة
موضوع باقٍ تحصل بالفعل في ذاته فاذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل بالفعل في زمان التحرك كما
ان يبقى الموضوع تحصل بالفعل في نفسه ولا يكون له مجال فيه فحصل بالفعل في زمان التحرك كما
في الاستحالة فان الموضوع هو جسم و هو غير في نفسه عن الكيف بخلاف ما اذا كان باقياً في موضوعه
للكركة انما يحصل تحصل تارة في الحركة فيه كالجسم والهيولى بالنسبة الى الصورة فانها جزء لقوام جسم
وتحصلها بالذات عليه تحصل الهيولى للبهمة في ذاتها بالفرق فلو فرضت في الجسم حركة يكون
لاحالة متقدماً عليها بال حصول بصورة ما فاما ان تبقى تلك الصورة بعينها حيثما متحرك فلا يتحرك فيها
والمحرك يتحرك بعينه فلا يتحرك فيه واول قول فنقول ان الموضوع هو الذي انما هو الجسم وتوصلها كما
في الهيولى وبما يحل في الموضوع يحصل بذلك التحصل فلا بد ان يحصل بالفعل بصورة متحركة
ولا يكون مما فيه الحركة فحصل ما دامت الحركة فالطبيعة الجسمية اذا فسدت لنفسه ففقدت اذا شئت
تحدثت ففقدت ولا يوجد بين قوتها الصفة وعملها الصفة كمال متوسط فلهذا ما يوجب حصول الصفة المتحركة الا ان
في تحوّل الشيء في الطوارق المتعاقبة حتى يكون حيواناً بما له من ان انتقال المادة من صورة
اخرى يكون تدريجياً حتى يظن ان في الجسم حركة لكن الواقع هو ان الشيء مثل الكونيات وانتقالات
صورة الى اخرى ففقدت في كل اثنين منها استحقاقات وانتقالات في الكيف تدريجياً
وتتبعها في الكيف فيكون ذلك فلا يلزم من ان في الطبيعة ولا وقوف الطبيعة عن المادة عن ان
وذلك ان الشيء يحصل ولا في الكيف الكاسير الكاسير هو بعد من ان ان تخلف عنه الصورة المتحركة
لصغر حجمه في كل من علاقة ان تخلف عنه الصورة الحادثة والصغيرة ففقدت ذلك المصنوع حتى تخلف عنها
وتصغر حجمها ما وعصاها وابطاط وادوارها حتى لا يمكن ان تكون كمالاً في الجسم ففقدت

في زمان التحرك ينقضي له فز منه متعارفاً منقضي في ان آخر من غير ان تكون تلك المادة وحدها
بالفعل وهذا انما يتصور فيما اذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل عليه الحركة فلو لا بد للحركة
موضوع باقٍ تحصل بالفعل في ذاته فاذا لم يكن تحصل ذات الموضوع بدون تحصل بالفعل في زمان التحرك كما
ان يبقى الموضوع تحصل بالفعل في نفسه ولا يكون له مجال فيه فحصل بالفعل في زمان التحرك كما
في الاستحالة فان الموضوع هو جسم و هو غير في نفسه عن الكيف بخلاف ما اذا كان باقياً في موضوعه
للكركة انما يحصل تحصل تارة في الحركة فيه كالجسم والهيولى بالنسبة الى الصورة فانها جزء لقوام جسم
وتحصلها بالذات عليه تحصل الهيولى للبهمة في ذاتها بالفرق فلو فرضت في الجسم حركة يكون
لاحالة متقدماً عليها بال حصول بصورة ما فاما ان تبقى تلك الصورة بعينها حيثما متحرك فلا يتحرك فيها
والمحرك يتحرك بعينه فلا يتحرك فيه واول قول فنقول ان الموضوع هو الذي انما هو الجسم وتوصلها كما
في الهيولى وبما يحل في الموضوع يحصل بذلك التحصل فلا بد ان يحصل بالفعل بصورة متحركة
ولا يكون مما فيه الحركة فحصل ما دامت الحركة فالطبيعة الجسمية اذا فسدت لنفسه ففقدت اذا شئت
تحدثت ففقدت ولا يوجد بين قوتها الصفة وعملها الصفة كمال متوسط فلهذا ما يوجب حصول الصفة المتحركة الا ان
في تحوّل الشيء في الطوارق المتعاقبة حتى يكون حيواناً بما له من ان انتقال المادة من صورة
اخرى يكون تدريجياً حتى يظن ان في الجسم حركة لكن الواقع هو ان الشيء مثل الكونيات وانتقالات
صورة الى اخرى ففقدت في كل اثنين منها استحقاقات وانتقالات في الكيف تدريجياً
وتتبعها في الكيف فيكون ذلك فلا يلزم من ان في الطبيعة ولا وقوف الطبيعة عن المادة عن ان
وذلك ان الشيء يحصل ولا في الكيف الكاسير الكاسير هو بعد من ان ان تخلف عنه الصورة المتحركة
لصغر حجمه في كل من علاقة ان تخلف عنه الصورة الحادثة والصغيرة ففقدت ذلك المصنوع حتى تخلف عنها
وتصغر حجمها ما وعصاها وابطاط وادوارها حتى لا يمكن ان تكون كمالاً في الجسم ففقدت

[illegible]

واما من موضوع حاصل بالفعل باق يكون له في كل ان فردا يتحرك فيه كمن قبل ولا يكون له بعد
 فيجب ان يكون موضوع الحركة في السرعة او البطور حاصل بالفعل باقيا ويكون له في كل ان
 من السرعة او البطور الذي سنسأل في التقضي عن ذلك هو ان في موضوع الحركة او الفعل
 او الافعال هو الذي يتحرك من الابطار في الحركة الى الالاسراع فيها او بالعكس من الحركة
 التوسيطية تتحرك من سرعة الى بطور ثم لا ليس كذلك ان تقول فليكن موضوع التوسيطية تتحرك
 فيها من سرعة الى بطور فيكون في الحركة التوسيطية حركة وذلك لما عرفت من انها بالية فخصه
 وشرع ان الاختلاف بالسرعة والبطور لا ينفذ في حركته والاضافة في حال الشئ
 ان كان حال الانتقال فيها انما هو حال الى حال ففقه وان اختلف في بعض المواضع فيكون
 التغيير بالتحقق واولا في مقوله اخرى عرفت لها الاضافة اذا الاضافة من شأنها ان تلحق بمقوله
 اخرى وتتحقق بذاتها فاذا كانت المقولة مما يقبل الالاشد والاضعف عرض للاضافة فمثل ذلك
 فانه لما كانت النسبة تقبل الالاشد والاضعف كان الاشعير يقبل الالاشد والاضعف فيكون
 موضوع الاضافة يقبل ولا ينفذ ذلك قبول اوليا فثان في الحركة في الاكراهات عرض للاضافة
 بالذات واولا في الاضافة بالعرض وثانيا انتهى بقول في فوت الحق انما ان الحركة
 قد يكون موضوعها اولا وبالذات شيئا ثم العقل اذا اخط معهما يمتثلان به تعلقا فخصه
 بعبارة متحركة بالذات تلك الحركة بالعرض كحركة الحارس في البقية من غير ان تكون هناك
 حركتان متعترتان بالذات في الاغيان احد بهما موجب للآخرى كحركة يد المرء
 كحركة المرى كذلك قد تكون الحركة في مقوله اولا وبالذات ثم العقل اذا اخط به
 ذلك مقوله اخرى متعلقة بتلك المقولة تعلقا مخصوصا يبي فيها الحركة البنية بنية
 تلك الحركة بالعرض من غير ان يكون هناك حركتان بالذات في الا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في وحدة الحركة كذا كذا فليس حده بالزوج مستمرة في وحدتها كذا كذا لا زنته لا تختلف بالنوع بل النحان
ولا بد فيا شخص فلا يجب البتة فيا لقته مستمرة نفسية الحركة كما تختلف عنها باختلاف الاسماء المستمرة
لما بينهما وهي في مائة وما اليه فاذا اختلف ما فيه بالنوع وان التفرع الآخر ان اختلفت
كذلك كما اذا كانت حركة من اليمين الى الشمال على مسافة مستمرة و اخرى على مسافة مستمرة
لكن الاختلاف بالاستدارة والاستقامة يلبي عن اختلاف الطرفين بالنوع واذا اختلف
ما منه واليه وان التفرع ما فيه اختلف بالنوع كالمسافة والباطنة فان اختلف الطرفين في
والمتناهية وان كان اختلفا بالعرض لكن اختلفا بالحركة من جهة واحدة فان تقويم الطرفين
الحركة ليس جديا ذاتها قط بل من جهة المبدئية والمتناهية واما الاختلاف في ان تكون مستمرة
او طبيعية ففي امور خارجة وان كانت لازمة واما السرعة والبطء فهما ايضا فان تعرضا
بالاضافة الى الحركة وتختلف حال حركتها بعينها في ذلك باختلاف المضاف اليه لا يختص
بجنس قسطنطين الاشد والاضف فلا يكون الاختلاف بينهما نوعيا كيف وان الحركة واحدة
بالاقتضال تتدرج من جهة الى بطء وانعكس تكون واحدة بالجنس كذا كذا وان كانت في اللزوجة
وبالجنس الاعلى كما اذا كانت في الكيف اقول الحركة كذا كذا حدة بالعدد والنوع والجنس
القريب بالجنس الاعلى يستمر في كل حدة عادية كذا كذا يعبر في الناحية وتباين كل ما في ذلك
كثرة التكلم والاني وحدتها بالعدد فتقول من التفرع في المستوى المستمرة التي قد عرفت ان الحركة
متعلقة بها لا بد لادخل حدة واحدة والحركة كثرتها واما الاخر المستمرة فاسوي بالحركة
بهنا لا بد من حدة بالعدد وفي وحدة الحركة بالعدد اما المتحرك فلان اذا تعددت الحركات
خروجها اقل من حدة بالعدد فهو نوع من امارا ان فالوجود منه في الاعيان انما هو
بشخص واحد بغير ذاته لا في نهاية في كنهين كنهين في الوجود بالجنس

الحركة في الزمان... الحركة في المكان... الحركة في القوة... الحركة في الجوهر... الحركة في الشكل... الحركة في اللون... الحركة في الرائحة... الحركة في الطعم... الحركة في اللمس... الحركة في السمع... الحركة في البصر... الحركة في الفكر... الحركة في الإرادة... الحركة في المشي... الحركة في الكلام... الحركة في العمل... الحركة في اللعب... الحركة في النوم... الحركة في اليقظة... الحركة في الحياة... الحركة في الموت... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان...

الى مبادى امر كانه او فاما انها متشابهة في غير مبادىات يتكرر بها في الوهم دون الاعيان
وكذلك الحركة المتشابهة عليها كقصر الحركة الفلك بالقياس الى الشروق والغروب
لكن اذا كانت الحركة واقعة في جزئين متفرقين من الزمان فيحصل ما جزاء منه وكما كانت
مستترة في ليس لم تكن واحدة بالبعد وفي الاعيان البتة لعدم الوحدة للاتصالية والوحدة
في الاتصالات لا تارة للاتصالية فهذا هو المعنى متباعد والحركة يتجدد الزمان واما ما في الحركة
فان الحركة في الزمان لا تكون واحدة في الزمان وانما هي واحدة في المكان والحركة في المكان
لا تكون واحدة في المكان وانما هي واحدة في الزمان والحركة في القوة لا تكون واحدة في القوة
وانما هي واحدة في الزمان والحركة في الجوهر لا تكون واحدة في الجوهر وانما هي واحدة في الزمان
والحركة في الشكل لا تكون واحدة في الشكل وانما هي واحدة في الزمان والحركة في اللون لا تكون
واحدة في اللون وانما هي واحدة في الزمان والحركة في الرائحة لا تكون واحدة في الرائحة وانما هي
واحدة في الزمان والحركة في الطعم لا تكون واحدة في الطعم وانما هي واحدة في الزمان والحركة في
اللمس لا تكون واحدة في اللمس وانما هي واحدة في الزمان والحركة في السمع لا تكون واحدة في السمع
وانما هي واحدة في الزمان والحركة في البصر لا تكون واحدة في البصر وانما هي واحدة في الزمان
والحركة في الفكر لا تكون واحدة في الفكر وانما هي واحدة في الزمان والحركة في الإرادة لا تكون
واحدة في الإرادة وانما هي واحدة في الزمان والحركة في المشي لا تكون واحدة في المشي وانما هي
واحدة في الزمان والحركة في الكلام لا تكون واحدة في الكلام وانما هي واحدة في الزمان والحركة في
العمل لا تكون واحدة في العمل وانما هي واحدة في الزمان والحركة في اللعب لا تكون واحدة في اللعب
وانما هي واحدة في الزمان والحركة في النوم لا تكون واحدة في النوم وانما هي واحدة في الزمان
والحركة في اليقظة لا تكون واحدة في اليقظة وانما هي واحدة في الزمان والحركة في الحياة لا تكون
واحدة في الحياة وانما هي واحدة في الزمان والحركة في الموت لا تكون واحدة في الموت وانما هي
واحدة في الزمان والحركة في كل شيء لا تكون واحدة في كل شيء وانما هي واحدة في الزمان
والحركة في كل وقت لا تكون واحدة في كل وقت وانما هي واحدة في الزمان والحركة في كل مكان لا
تكون واحدة في كل مكان وانما هي واحدة في الزمان والحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان...

الحركة في الزمان... الحركة في المكان... الحركة في القوة... الحركة في الجوهر... الحركة في الشكل... الحركة في اللون... الحركة في الرائحة... الحركة في الطعم... الحركة في اللمس... الحركة في السمع... الحركة في البصر... الحركة في الفكر... الحركة في الإرادة... الحركة في المشي... الحركة في الكلام... الحركة في العمل... الحركة في اللعب... الحركة في النوم... الحركة في اليقظة... الحركة في الحياة... الحركة في الموت... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان...

الحركة في الزمان... الحركة في المكان... الحركة في القوة... الحركة في الجوهر... الحركة في الشكل... الحركة في اللون... الحركة في الرائحة... الحركة في الطعم... الحركة في اللمس... الحركة في السمع... الحركة في البصر... الحركة في الفكر... الحركة في الإرادة... الحركة في المشي... الحركة في الكلام... الحركة في العمل... الحركة في اللعب... الحركة في النوم... الحركة في اليقظة... الحركة في الحياة... الحركة في الموت... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان... الحركة في كل شيء... الحركة في كل وقت... الحركة في كل مكان...

[illegible]

الاستدارة او ما يجري مجرى ما في ذلك بالوحدة ما يكون تامه مستوفية للساعة فان كان
الواحد ان يكون تاما والناقص بعض الواحد والى الثانية بالنسبة من شانه ان يراود عليه لا يتكبر
وهو الحركة المستديرة اذا تممت الدورة في الوضعية وقطعت الدائرة في الاينية فان الدائرة
لا تقبل الزيادة لنفس صورة الاستدارة لا الشيء غير كبرها ودائرة واستوفت
الساعة كقطر العالم فليس ناهيها لنفس كبرها مستقيمة ولا عدم قبول مساقها للزيادة لنفس
الاستقامة فاما ما يقال من ان الدائرة وان كانت تامه فليس يحسب ان تكون الحركة عليها
تامه بل الحركة على السقيمة تتباين وتتم وعلى المستديرة لا تتباين لا تتم فبما تطل لان المستديرة
انما تممت دورة ابتدأت من راس فكون كل دورة واحدة وكل ما فيها داما واحدة الحركة
بالنوع وكثرتها كدركات فانما تتحد وحدة الفصل الذاتي ككثرة فالتحرك والزمان لا ينظر في
ذلك الى حاله الا التكرار فلان الاضافة الى الموضوع حاصلة للاعراض غير ذاتية لها انما
تدخل في توأم الشخص من النوع فوحدة التحرك بالشخص وان كانت معتبرة في وحدة الحركة بالغير
فليس وحدة التحرك بالنوع معتبرة في وحدة الحركة بالنوع واما الزمان فلانه لا يختلف بالنوع
البنية بل هو واحد بالشخص ايضا الا انه ربما يطير عليه تمة بالقاء تمة وفرض الآلات فيه فتكون
شاك في الوهم كثرة شخصية وهي لا تجب مخالفة منوعة على ان الزمان ليس من مقومات
الحركة فلو كان يجري فيه اختلاف بالنوع لم يورث ذلك اختلاف نوعها في الحركة بل الحركة
انما تختلف نوعها باختلاف نوعي واقع في احد الامور المقتومة لها بغيرها وهي باقية الحركة بغيرها
اختلف واحد من الثلثة بالنوع في نفسه او في شريكه او حاله داخله في تعلق الحركة ثم
الحركة بالنوع فضلا عن ان تختلف الثلثة جملة فانه اذا اختلف ما فيه بالنوع وان التعلق ما منه و
ما اليه كانت الحركة مختلفة بالنوع كحركة من سبدا الى ثنتي على الاستقامة والحركة من ثلك

الاستدارة او ما يجري مجرى ما في ذلك بالوحدة ما يكون تامه مستوفية للساعة فان كان
الواحد ان يكون تاما والناقص بعض الواحد والى الثانية بالنسبة من شانه ان يراود عليه لا يتكبر
وهو الحركة المستديرة اذا تممت الدورة في الوضعية وقطعت الدائرة في الاينية فان الدائرة
لا تقبل الزيادة لنفس صورة الاستدارة لا الشيء غير كبرها ودائرة واستوفت
الساعة كقطر العالم فليس ناهيها لنفس كبرها مستقيمة ولا عدم قبول مساقها للزيادة لنفس
الاستقامة فاما ما يقال من ان الدائرة وان كانت تامه فليس يحسب ان تكون الحركة عليها
تامه بل الحركة على السقيمة تتباين وتتم وعلى المستديرة لا تتباين لا تتم فبما تطل لان المستديرة
انما تممت دورة ابتدأت من راس فكون كل دورة واحدة وكل ما فيها داما واحدة الحركة
بالنوع وكثرتها كدركات فانما تتحد وحدة الفصل الذاتي ككثرة فالتحرك والزمان لا ينظر في
ذلك الى حاله الا التكرار فلان الاضافة الى الموضوع حاصلة للاعراض غير ذاتية لها انما
تدخل في توأم الشخص من النوع فوحدة التحرك بالشخص وان كانت معتبرة في وحدة الحركة بالغير
فليس وحدة التحرك بالنوع معتبرة في وحدة الحركة بالنوع واما الزمان فلانه لا يختلف بالنوع
البنية بل هو واحد بالشخص ايضا الا انه ربما يطير عليه تمة بالقاء تمة وفرض الآلات فيه فتكون
شاك في الوهم كثرة شخصية وهي لا تجب مخالفة منوعة على ان الزمان ليس من مقومات
الحركة فلو كان يجري فيه اختلاف بالنوع لم يورث ذلك اختلاف نوعها في الحركة بل الحركة
انما تختلف نوعها باختلاف نوعي واقع في احد الامور المقتومة لها بغيرها وهي باقية الحركة بغيرها
اختلف واحد من الثلثة بالنوع في نفسه او في شريكه او حاله داخله في تعلق الحركة ثم
الحركة بالنوع فضلا عن ان تختلف الثلثة جملة فانه اذا اختلف ما فيه بالنوع وان التعلق ما منه و
ما اليه كانت الحركة مختلفة بالنوع كحركة من سبدا الى ثنتي على الاستقامة والحركة من ثلك

الاستدارة او ما يجري مجرى ما في ذلك بالوحدة ما يكون تامه مستوفية للساعة فان كان
الواحد ان يكون تاما والناقص بعض الواحد والى الثانية بالنسبة من شانه ان يراود عليه لا يتكبر
وهو الحركة المستديرة اذا تممت الدورة في الوضعية وقطعت الدائرة في الاينية فان الدائرة
لا تقبل الزيادة لنفس صورة الاستدارة لا الشيء غير كبرها ودائرة واستوفت
الساعة كقطر العالم فليس ناهيها لنفس كبرها مستقيمة ولا عدم قبول مساقها للزيادة لنفس
الاستقامة فاما ما يقال من ان الدائرة وان كانت تامه فليس يحسب ان تكون الحركة عليها
تامه بل الحركة على السقيمة تتباين وتتم وعلى المستديرة لا تتباين لا تتم فبما تطل لان المستديرة
انما تممت دورة ابتدأت من راس فكون كل دورة واحدة وكل ما فيها داما واحدة الحركة
بالنوع وكثرتها كدركات فانما تتحد وحدة الفصل الذاتي ككثرة فالتحرك والزمان لا ينظر في
ذلك الى حاله الا التكرار فلان الاضافة الى الموضوع حاصلة للاعراض غير ذاتية لها انما
تدخل في توأم الشخص من النوع فوحدة التحرك بالشخص وان كانت معتبرة في وحدة الحركة بالغير
فليس وحدة التحرك بالنوع معتبرة في وحدة الحركة بالنوع واما الزمان فلانه لا يختلف بالنوع
البنية بل هو واحد بالشخص ايضا الا انه ربما يطير عليه تمة بالقاء تمة وفرض الآلات فيه فتكون
شاك في الوهم كثرة شخصية وهي لا تجب مخالفة منوعة على ان الزمان ليس من مقومات
الحركة فلو كان يجري فيه اختلاف بالنوع لم يورث ذلك اختلاف نوعها في الحركة بل الحركة
انما تختلف نوعها باختلاف نوعي واقع في احد الامور المقتومة لها بغيرها وهي باقية الحركة بغيرها
اختلف واحد من الثلثة بالنوع في نفسه او في شريكه او حاله داخله في تعلق الحركة ثم
الحركة بالنوع فضلا عن ان تختلف الثلثة جملة فانه اذا اختلف ما فيه بالنوع وان التعلق ما منه و
ما اليه كانت الحركة مختلفة بالنوع كحركة من سبدا الى ثنتي على الاستقامة والحركة من ثلك

واول ما ينبغي ان يلاحظ في هذا الموضوع هو ان
 المصنف قد استخدم في هذا الكتاب لغة عربية
 فصحى واضحة، مما يدل على اذنه السليمة و
 قدرته على التعبير بوضوح عن افكاره.

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فان كان المصنف قد اتمى ما اراد ان يكتبه من الكتاب فليكن في آخره
الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا فضل الله ربنا
والحمد لله رب العالمين

فان لم يات الى آخره فليكن في آخره الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا فضل الله ربنا والحمد لله رب العالمين

فان كان المصنف قد اتمى ما اراد ان يكتبه من الكتاب فليكن في آخره الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا الذي كنا لنهتدي لولا فضل الله ربنا والحمد لله رب العالمين

في تلك المرات التي تاجرتهم في تلك المرات التي تاجرتهم في تلك المرات التي تاجرتهم

[illegible]

والله اعلم بالصواب

واما في بيان حقيقة التفاضل بين المتساويين فانه لا يمكن ان يكون التفاضل بين المتساويين
 حقيقيا بل هو ظاهري فقط. فانه اذا قلنا ان المتساويين يتفاضلان في الحقيقة فانه لا بد ان يكون
 بينهما فرق حقيقي في الحقيقة. واما في بيان حقيقة التفاضل بين المتساويين فانه لا يمكن ان يكون
 التفاضل بين المتساويين حقيقيا بل هو ظاهري فقط. فانه اذا قلنا ان المتساويين يتفاضلان في الحقيقة
 فانه لا بد ان يكون بينهما فرق حقيقي في الحقيقة. واما في بيان حقيقة التفاضل بين المتساويين
 فانه لا يمكن ان يكون التفاضل بين المتساويين حقيقيا بل هو ظاهري فقط. فانه اذا قلنا ان
 المتساويين يتفاضلان في الحقيقة فانه لا بد ان يكون بينهما فرق حقيقي في الحقيقة.

في بيان ان المتضادين لا يكونان في نفس واحد

من حيث كونها سببا في كذا وكذا من جهة تقابلها
من حيث كونها غايتا القرب من المحيط غاية البعد عن الارض من جهة تضادها
عرضي لان كل واحد منهما ليس بنفسه من جهة كونهما في غاية القرب او غاية البعد
فتضاد الطرفين بهذا الاعتبار لا يوجب تضادا ذاتيا في الحركة كيف ولو كان وجه
تضاد الطرفين من الوجه ذاته كما قد ثبت ان كانت الحركات التي اطرافها متضادة من الوجه
متضادة بالذات فليكن ان تكون الحركة من المركز الى نقطة من المحيط متضادة بكل حركتها الى المركز
من اية نقطة كانت من القطر المتساوية من المحيط فليكن ان يكون كلا واحدة اضداد
كثيرة ومن هنا يعلم ان كل حركة من هذه الحركات متضادة مع غيرها من هذه الحركات
ان المستدرة لا تقتضي بالذات حركتها المستديرة ولا حركتها المستقيمة بل حركتها المستديرة
من جهة تضادها بالمركز وليس فيها تلك تضاد بالذات بل هو تضاد بالاعتبار
او وضعين كذلك لانهما اذا كانتا مستديرتين على جسم تشابها وفي جسمين كذلك لانهما
الحركة المستديرة هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
عند عدم انقطاع الحركة قبل تمام الدور فلاح ان المستديرة هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
والتي لا تتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
فلا بد ان يكونا متضادين بالذات لان كل واحد منهما لا يتغير مركزه ولا قطره ولا مساحته بل تتغير فقط
والتضاد بالذات هو الذي لا يتغير مركزه ولا قطره ولا مساحته بل تتغير فقط

في بيان ان المتضادين لا يكونان في نفس واحد

من حيث كونها سببا في كذا وكذا من جهة تقابلها
من حيث كونها غايتا القرب من المحيط غاية البعد عن الارض من جهة تضادها
عرضي لان كل واحد منهما ليس بنفسه من جهة كونهما في غاية القرب او غاية البعد
فتضاد الطرفين بهذا الاعتبار لا يوجب تضادا ذاتيا في الحركة كيف ولو كان وجه
تضاد الطرفين من الوجه ذاته كما قد ثبت ان كانت الحركات التي اطرافها متضادة من الوجه
متضادة بالذات فليكن ان تكون الحركة من المركز الى نقطة من المحيط متضادة بكل حركتها الى المركز
من اية نقطة كانت من القطر المتساوية من المحيط فليكن ان يكون كلا واحدة اضداد
كثيرة ومن هنا يعلم ان كل حركة من هذه الحركات متضادة مع غيرها من هذه الحركات
ان المستدرة لا تقتضي بالذات حركتها المستديرة ولا حركتها المستقيمة بل حركتها المستديرة
من جهة تضادها بالمركز وليس فيها تلك تضاد بالذات بل هو تضاد بالاعتبار
او وضعين كذلك لانهما اذا كانتا مستديرتين على جسم تشابها وفي جسمين كذلك لانهما
الحركة المستديرة هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
عند عدم انقطاع الحركة قبل تمام الدور فلاح ان المستديرة هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
والتي لا تتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط هي التي لا يتغير مركزها ولا قطرها ولا مساحتها بل تتغير فقط
فلا بد ان يكونا متضادين بالذات لان كل واحد منهما لا يتغير مركزه ولا قطره ولا مساحته بل تتغير فقط
والتضاد بالذات هو الذي لا يتغير مركزه ولا قطره ولا مساحته بل تتغير فقط

الاضافة الى ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...

ايضا مطلوب ما فيها ثم ما يضاف الى الحركتين في نفس دورة الفعل الاخرى مثلها في نصف
الاخر والاضافة الى الحركة الواقعة على قوس من مبدى الى مبدى لا تقيد الواقعة عليها
الى مبدى وان الحركات الواقعة على القوس المتفاوتة الاخرى المتشابهة في الاطراف المتساوية

والتي تتولد في الاطراف وان الحركات الواقعة على تلك القوس المتساوية الواقعة
على وترها وان تماثلت القوسيات مع الوترية في الاطراف كيف ولو كان هناك تضاد وكان
لواحد تضاد وباطن من القوسيات وان كانت كثيرة متكررة مستمرة ولها مبدى واحدة

وحدة فيوزان تضاد الوترية قد يقع في موضع بان الوترية واحدة باحد طرفيها لا يكون الا
واحد باحد طرفيها ووحدة القوسيات انما هي بالعموم والاطراف اذ يدرك ان وحدة القوسيات
نوعية ووحدة القوسيات وحدة جنسية والافلا يطالب بالانضمام الى الوحدة

تتدفق تضاد وانما يكون بين الاطراف لا الاضاح من حيث هي اشخاص من
تلك الوترية يمكن ان تتكرر افرادها في الاطراف ولا يتعين للضدية بالاركان فردا
فرد من الوترية المتبادلة لها في الطرفين كما لا يتعين للضدية بالاركان كل واحد من

الاضاد وفرد من الضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان

واحد من الضد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان

الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان

والاضافة الى ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...

الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان
في الاضاد من انهما قد لا يكونان في الاضاد واما في الطرفين من انهما قد لا يكونان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عليه السلام
السكنين من المؤمنين
عند الصلوة والصلوات
قوله والاصوب فتدعي
اليها في كل الاذنية
ملاياحيت فاعوذهم
الى الجبل وادرجي
الدولاب والاكواب
او الكوكبة الزكية

[illegible][illegible][illegible]

منه كرمه ثم ما كان أسكنه الله الفردوس العلى
والجنة الفردوسية على ما يرى في الدنيا
والآخرة من غير أن يتركها فبها كرمه
والله اعلم بالصواب ومن فهم هذا
الكتاب في كل شيء فليكن له من الله
الجزا

[illegible]

[illegible]

12

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سليبي الزيد في بني بني المتفلس ان لا يفتح هذا السليبي الزيد من الخبز الذي اكله في حرمه من المظفر الضمير حرس

[illegible]

[illegible]

بأنه لا يمكن أن يكون الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

بذلك ان كل جسم متحرك في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الشيء منها لا يتوجه إلى كل منها القسمة فإن لم توجه إلى شيء منها لم يكن شيء منها طبيعياً بل كان
كان هو الجي لا أن تقول ربما يكون قوساً بجزءه بحيث لا يكون إلا قريباً من الشيء الذي هو الجي
واحد كما إذا فرض جزيء من الجي بحيث ينطبق مركزه على مركز الأرض ثم إذا وقع ذلك في مركز
ح بعض أجزاءه أقرب إلى بعض الأجزاء من بعض الأجزاء الخفية يكون على الطبيعة من
الخبر ولم يكن إلا جواز الطبيعة من جهة من جهة على السواء تجري حكم طلب كل جزيء من جزيء
الجي أن كان منقاراً من الخبر يكون على الطبيعة من التجري لم يتغير وسكن في الوسط لعائق هو في النسبة
كل الجسم إلى تلك البعد مع الأجزاء التجري كذا إذا كانت الأقسام من جهة من جهة الجوانب على
الشيء من شيء ما بين أن يكون كذا في الطبيعة التجري في الطبيعة وذلك قال الشيخ أنما لو جازى النار
مركزها تلك الأقسام من الجي كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
عن جزيء في وسطها تنبسط عنها إلى الجهات بالسواء إلى أن يلقى كل جزيء من الجي ينطبق ما هو قريب من
الكان الطبيعي حينئذ لا يقدر على النفوذ فيما يحيط به من الماد والمواد النفوذ إنما يكون في جزيء من
يكون في جهة وهذا انبساط من جميع الجوانب فيكون كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
في الوسط عند انقراضه وهذا القسمة من الطبع هو جيباً فاجواب إلى الأقرب من الأجزاء من شيعين
بما خارج عن الطبيعة فلا يصير في ذلك بالنسبة إلى الجي لأنه لا يكون مبدعاً ولا يكون بالقياس إليه
تخليقه بطبيعته بالكلية لا تخليقت لم يكن هناك جزيء بل إنما يحصل جزيء من شئ لا يتغير طارة
على الماد في الأجزاء وفي التوجه فغير موضع الأجزاء وأجزاء تلك التجري يحصل لها والاحتكاك
جسم آخر صورته لها صورته الماد حاله كانت لها قبل لم يصبها بالماضي وضعه فخص الأقرب جازاً
مرحلة الأجزاء التي بالقوة في خير الماد فإن لم يتعين قرب إليها من تلك الأجزاء ولم يأت إلى
يتمكن بالقياس حيث كان كما لو كانت الماد من حيث يتمكن تخليقه مع طبيعته ولا بد من جزيء من جزيء

الشيء منها لا يتوجه إلى كل منها القسمة فإن لم توجه إلى شيء منها لم يكن شيء منها طبيعياً بل كان
كان هو الجي لا أن تقول ربما يكون قوساً بجزءه بحيث لا يكون إلا قريباً من الشيء الذي هو الجي
واحد كما إذا فرض جزيء من الجي بحيث ينطبق مركزه على مركز الأرض ثم إذا وقع ذلك في مركز
ح بعض أجزاءه أقرب إلى بعض الأجزاء من بعض الأجزاء الخفية يكون على الطبيعة من
الخبر ولم يكن إلا جواز الطبيعة من جهة من جهة على السواء تجري حكم طلب كل جزيء من جزيء
الجي أن كان منقاراً من الخبر يكون على الطبيعة من التجري لم يتغير وسكن في الوسط لعائق هو في النسبة
كل الجسم إلى تلك البعد مع الأجزاء التجري كذا إذا كانت الأقسام من جهة من جهة الجوانب على
الشيء من شيء ما بين أن يكون كذا في الطبيعة التجري في الطبيعة وذلك قال الشيخ أنما لو جازى النار
مركزها تلك الأقسام من الجي كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
عن جزيء في وسطها تنبسط عنها إلى الجهات بالسواء إلى أن يلقى كل جزيء من الجي ينطبق ما هو قريب من
الكان الطبيعي حينئذ لا يقدر على النفوذ فيما يحيط به من الماد والمواد النفوذ إنما يكون في جزيء من
يكون في جهة وهذا انبساط من جميع الجوانب فيكون كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
في الوسط عند انقراضه وهذا القسمة من الطبع هو جيباً فاجواب إلى الأقرب من الأجزاء من شيعين
بما خارج عن الطبيعة فلا يصير في ذلك بالنسبة إلى الجي لأنه لا يكون مبدعاً ولا يكون بالقياس إليه
تخليقه بطبيعته بالكلية لا تخليقت لم يكن هناك جزيء بل إنما يحصل جزيء من شئ لا يتغير طارة
على الماد في الأجزاء وفي التوجه فغير موضع الأجزاء وأجزاء تلك التجري يحصل لها والاحتكاك
جسم آخر صورته لها صورته الماد حاله كانت لها قبل لم يصبها بالماضي وضعه فخص الأقرب جازاً
مرحلة الأجزاء التي بالقوة في خير الماد فإن لم يتعين قرب إليها من تلك الأجزاء ولم يأت إلى
يتمكن بالقياس حيث كان كما لو كانت الماد من حيث يتمكن تخليقه مع طبيعته ولا بد من جزيء من جزيء

الشيء منها لا يتوجه إلى كل منها القسمة فإن لم توجه إلى شيء منها لم يكن شيء منها طبيعياً بل كان
كان هو الجي لا أن تقول ربما يكون قوساً بجزءه بحيث لا يكون إلا قريباً من الشيء الذي هو الجي
واحد كما إذا فرض جزيء من الجي بحيث ينطبق مركزه على مركز الأرض ثم إذا وقع ذلك في مركز
ح بعض أجزاءه أقرب إلى بعض الأجزاء من بعض الأجزاء الخفية يكون على الطبيعة من
الخبر ولم يكن إلا جواز الطبيعة من جهة من جهة على السواء تجري حكم طلب كل جزيء من جزيء
الجي أن كان منقاراً من الخبر يكون على الطبيعة من التجري لم يتغير وسكن في الوسط لعائق هو في النسبة
كل الجسم إلى تلك البعد مع الأجزاء التجري كذا إذا كانت الأقسام من جهة من جهة الجوانب على
الشيء من شيء ما بين أن يكون كذا في الطبيعة التجري في الطبيعة وذلك قال الشيخ أنما لو جازى النار
مركزها تلك الأقسام من الجي كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
عن جزيء في وسطها تنبسط عنها إلى الجهات بالسواء إلى أن يلقى كل جزيء من الجي ينطبق ما هو قريب من
الكان الطبيعي حينئذ لا يقدر على النفوذ فيما يحيط به من الماد والمواد النفوذ إنما يكون في جزيء من
يكون في جهة وهذا انبساط من جميع الجوانب فيكون كذا في الطبيعة التجري كذا في الطبيعة التجري
في الوسط عند انقراضه وهذا القسمة من الطبع هو جيباً فاجواب إلى الأقرب من الأجزاء من شيعين
بما خارج عن الطبيعة فلا يصير في ذلك بالنسبة إلى الجي لأنه لا يكون مبدعاً ولا يكون بالقياس إليه
تخليقه بطبيعته بالكلية لا تخليقت لم يكن هناك جزيء بل إنما يحصل جزيء من شئ لا يتغير طارة
على الماد في الأجزاء وفي التوجه فغير موضع الأجزاء وأجزاء تلك التجري يحصل لها والاحتكاك
جسم آخر صورته لها صورته الماد حاله كانت لها قبل لم يصبها بالماضي وضعه فخص الأقرب جازاً
مرحلة الأجزاء التي بالقوة في خير الماد فإن لم يتعين قرب إليها من تلك الأجزاء ولم يأت إلى
يتمكن بالقياس حيث كان كما لو كانت الماد من حيث يتمكن تخليقه مع طبيعته ولا بد من جزيء من جزيء

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...

التي هي أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...

فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...

فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...
فإنه لا بد من أن يكون الجسم في موضع واحد من المراتب الأربعة...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

مولوی محمد یوسف
 نقار

بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...

بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...

بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...
بعض من هذه الاشياء...

[illegible]

قوله يا هبت ابري سطوت في القاصم او تروك انك تروك تروك تروك

[illegible]

عليها نصيبا ليحصي النظام الم

[illegible]

17.11.92

التي هي من عند الله تعالى والحمد لله رب العالمين

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وفضل
والحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وفضل

[illegible]

ان يكون في انفسهم تحرك بالزجاج قصيد والا كان حكمها حكم القوس في وجوب مبدل مبدل
في الجسم كما قلت ولا يجوز ان يجمع في جسم مبدل ان او مبدل لميلين طبيعيتين متدبر
وستقيم ثنائيا فيها امتناع ان يكون في بسطة قوة على ثنائيتين لا يلزم ان الجسم تحرك
بطبا على جهة فاذا وصل اليه سكن فليحذر ان تحرك بالاستقامة الى جهة فاذا وصل اليه سكون
لان ذلك حيث يكون المطلوب بالذات واحدا وانما يحصل الاختلاف في حاله بالعرض
والمطابق بتقويمه بوجه الا يطالبه المستدبر على انه لو طلبه لم يكن ان كان الجسم في جهة والآخر
فاذا كان الكريب انترجيا في كل من السبل مبدل مستقيم بجزء والآخر موضع فلا
يكون في شي منها مبدل مستدبر الكريب من حيث هو مركب متبع السبل اطلق الزوال عن الجسم
فلا يكون في مبدل مستدبر طباعي بل ان استدرا بالعرض من نفس ان تحرك بقصد اقل
لا يجوز ان يجمع في جسم بسطة او مركب مستدبر ان متعارف بالذات او مبدل واحد بالذات لميلين
طبعيتين مستدبرين مستقيمين وانما اذا كان حدين غير طباعي غير طبعي مستدبر مستقيم مع
ان في مبدل مستقيم ثنائيا فلا يجوز ذلك لان المستقيم يقضي اتصال الجسم وجزءه الى جهة
وطبعي اقرب الطرق ويؤخر المستقيم مستدبره عن ثنائيات متبع ان يكون في بسطة
قوة على ثنائيتين فان قلت الثاني انما يوجب امتناع اجتماعهما فلا يمنع ان يتنا واما
وتتصيرها مستدبرين طبيعيتين ثنائيتين كما ان الجسم في الكمال المستقيم طباعيا تحرك
الى جهة فيسكن او يحصل اليه قلة الا في ثنائيتين انما يصح ان يكون طباعيا وحسين
الطباع مبدل ثنائيا لهما اذا كانا لغاية طبيعية ذاتية كما يحذر طبعي الكوة والسكون طبيعيتين و
الغايات الطبيعية الذاتية لا ثنائيا والغاية في السبل المستقيم تحرك طبعي السبل المستقيم
فلا يكون غايته على انه لو كان غايته مستدبره بوجه مستدبره بوجه موفيقه فغاياته ان لم تكن

ان يكون في انفسهم تحرك بالزجاج قصيد والا كان حكمها حكم القوس في وجوب مبدل مبدل
في الجسم كما قلت ولا يجوز ان يجمع في جسم مبدل ان او مبدل لميلين طبيعيتين متدبر
وستقيم ثنائيا فيها امتناع ان يكون في بسطة قوة على ثنائيتين لا يلزم ان الجسم تحرك
بطبا على جهة فاذا وصل اليه سكن فليحذر ان تحرك بالاستقامة الى جهة فاذا وصل اليه سكون
لان ذلك حيث يكون المطلوب بالذات واحدا وانما يحصل الاختلاف في حاله بالعرض
والمطابق بتقويمه بوجه الا يطالبه المستدبر على انه لو طلبه لم يكن ان كان الجسم في جهة والآخر
فاذا كان الكريب انترجيا في كل من السبل مبدل مستقيم بجزء والآخر موضع فلا
يكون في شي منها مبدل مستدبر الكريب من حيث هو مركب متبع السبل اطلق الزوال عن الجسم
فلا يكون في مبدل مستدبر طباعي بل ان استدرا بالعرض من نفس ان تحرك بقصد اقل
لا يجوز ان يجمع في جسم بسطة او مركب مستدبر ان متعارف بالذات او مبدل واحد بالذات لميلين
طبعيتين مستدبرين مستقيمين وانما اذا كان حدين غير طباعي غير طبعي مستدبر مستقيم مع
ان في مبدل مستقيم ثنائيا فلا يجوز ذلك لان المستقيم يقضي اتصال الجسم وجزءه الى جهة
وطبعي اقرب الطرق ويؤخر المستقيم مستدبره عن ثنائيات متبع ان يكون في بسطة
قوة على ثنائيتين فان قلت الثاني انما يوجب امتناع اجتماعهما فلا يمنع ان يتنا واما
وتتصيرها مستدبرين طبيعيتين ثنائيتين كما ان الجسم في الكمال المستقيم طباعيا تحرك
الى جهة فيسكن او يحصل اليه قلة الا في ثنائيتين انما يصح ان يكون طباعيا وحسين
الطباع مبدل ثنائيا لهما اذا كانا لغاية طبيعية ذاتية كما يحذر طبعي الكوة والسكون طبيعيتين و
الغايات الطبيعية الذاتية لا ثنائيا والغاية في السبل المستقيم تحرك طبعي السبل المستقيم
فلا يكون غايته على انه لو كان غايته مستدبره بوجه مستدبره بوجه موفيقه فغاياته ان لم تكن

ان يكون في انفسهم تحرك بالزجاج قصيد والا كان حكمها حكم القوس في وجوب مبدل مبدل
في الجسم كما قلت ولا يجوز ان يجمع في جسم مبدل ان او مبدل لميلين طبيعيتين متدبر
وستقيم ثنائيا فيها امتناع ان يكون في بسطة قوة على ثنائيتين لا يلزم ان الجسم تحرك
بطبا على جهة فاذا وصل اليه سكن فليحذر ان تحرك بالاستقامة الى جهة فاذا وصل اليه سكون
لان ذلك حيث يكون المطلوب بالذات واحدا وانما يحصل الاختلاف في حاله بالعرض
والمطابق بتقويمه بوجه الا يطالبه المستدبر على انه لو طلبه لم يكن ان كان الجسم في جهة والآخر
فاذا كان الكريب انترجيا في كل من السبل مبدل مستقيم بجزء والآخر موضع فلا
يكون في شي منها مبدل مستدبر الكريب من حيث هو مركب متبع السبل اطلق الزوال عن الجسم
فلا يكون في مبدل مستدبر طباعي بل ان استدرا بالعرض من نفس ان تحرك بقصد اقل
لا يجوز ان يجمع في جسم بسطة او مركب مستدبر ان متعارف بالذات او مبدل واحد بالذات لميلين
طبعيتين مستدبرين مستقيمين وانما اذا كان حدين غير طباعي غير طبعي مستدبر مستقيم مع
ان في مبدل مستقيم ثنائيا فلا يجوز ذلك لان المستقيم يقضي اتصال الجسم وجزءه الى جهة
وطبعي اقرب الطرق ويؤخر المستقيم مستدبره عن ثنائيات متبع ان يكون في بسطة
قوة على ثنائيتين فان قلت الثاني انما يوجب امتناع اجتماعهما فلا يمنع ان يتنا واما
وتتصيرها مستدبرين طبيعيتين ثنائيتين كما ان الجسم في الكمال المستقيم طباعيا تحرك
الى جهة فيسكن او يحصل اليه قلة الا في ثنائيتين انما يصح ان يكون طباعيا وحسين
الطباع مبدل ثنائيا لهما اذا كانا لغاية طبيعية ذاتية كما يحذر طبعي الكوة والسكون طبيعيتين و
الغايات الطبيعية الذاتية لا ثنائيا والغاية في السبل المستقيم تحرك طبعي السبل المستقيم
فلا يكون غايته على انه لو كان غايته مستدبره بوجه مستدبره بوجه موفيقه فغاياته ان لم تكن

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

هذا هو النص الموجود في الصفحة 10 من المجلد 1 من كتاب "الاصول" لشيخنا العلامة الميرزا محمد باقر الخراساني، وهو من النسخات النادرة التي تحتوي على تعليقاته القيمة. النص مكتوب بخطه العرفي المشهور، ويبدأ بـ "هذا هو النص الموجود في الصفحة 10 من المجلد 1 من كتاب 'الاصول' لشيخنا العلامة الميرزا محمد باقر الخراساني".
 في هذا النص، يشرح المؤلف المبادئ الأساسية للفقه الإسلامي، وخاصة في مجال أصول الفقه. يتناول مواضيع مثل: ما هو الفقه؟ ما هي أصول الفقه؟ وما هي المبادئ التي يجب اتباعها في الاجتهاد؟
 من الملاحظات المهمة في هذا النص، نجد أن المؤلف يحرص على توضيح المفاهيم بدقة، ويستخدم لغة واضحة وسهلة الفهم. كما أنه يحرص على ربط المبادئ النظرية بالتطبيق العملي، مما يجعل كتابه مرجعاً هاماً للدارسين والمحققين.
 نأمل أن يكون هذا النص قد ساعدك في فهم بعض جوانب هذا العمل العظيم.

[illegible]

[illegible][illegible]

القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استغناء فاد من الحرك
 لتطيق البوار المحروق ويراير انه سرقة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدارك التسخن بالغيوت بالضعف بل في فافاذا استخرجت جدام التسخن بذلك
 على انه يصفى بوا ايضا بضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون لموضعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا ان تحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلكذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا تحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه رجا شمس طبيعية لكن الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاكرون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض أو تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن الماء
 وكيفية كدبول الرضي ووضعيه كدوران الرحي وتشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 شمس او اجزاء اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كدورانها عرضة الحركة
 متبعية عرونها لهذا الحس من اية فلعلمه ذلك قال الشيخ واما محمول فهو

ولو كان
 سلكه الدقائق

١٩١
 القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استغناء فاد من الحرك
 لتطيق البوار المحروق ويراير انه سرقة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدارك التسخن بالغيوت بالضعف بل في فافاذا استخرجت جدام التسخن بذلك
 على انه يصفى بوا ايضا بضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون لموضعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا ان تحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلكذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا تحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه رجا شمس طبيعية لكن الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاكرون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض أو تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن الماء
 وكيفية كدبول الرضي ووضعيه كدوران الرحي وتشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 شمس او اجزاء اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كدورانها عرضة الحركة
 متبعية عرونها لهذا الحس من اية فلعلمه ذلك قال الشيخ واما محمول فهو

القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استغناء فاد من الحرك
 لتطيق البوار المحروق ويراير انه سرقة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدارك التسخن بالغيوت بالضعف بل في فافاذا استخرجت جدام التسخن بذلك
 على انه يصفى بوا ايضا بضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون لموضعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا ان تحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلكذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا تحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه رجا شمس طبيعية لكن الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاكرون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض أو تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن الماء
 وكيفية كدبول الرضي ووضعيه كدوران الرحي وتشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 شمس او اجزاء اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كدورانها عرضة الحركة
 متبعية عرونها لهذا الحس من اية فلعلمه ذلك قال الشيخ واما محمول فهو

[illegible]

حضرت الفطرت: ۱۲۰

الهوى انما قل للمرى وليس شئ بل الاشكال على فرض القوة ليس باشد منه على فرض
 ان دفع الهوى انما لو كان ذلك لاستفادة الهوى لطاقته وتخللها بالحركة فان كان الحسب
 يتوخلل الهوى الحاصل فكيف يصح ذلك والهوى المتوخلل اول بان لا يجعل عنه لنقول فيه
 لا يصير كبر حقا وضعف قوا او ما مع ذلك يكون ابطا بحركة مما هو كذا في اذ فرضت
 بقوة واحدة وان كان الحسب بغير يتوخلل الهوى المتوخلل وقوة من كان يتوخلل

انما قل للمرى وليس شئ بل الاشكال على فرض القوة ليس باشد منه على فرض
 ان دفع الهوى انما لو كان ذلك لاستفادة الهوى لطاقته وتخللها بالحركة فان كان الحسب
 يتوخلل الهوى الحاصل فكيف يصح ذلك والهوى المتوخلل اول بان لا يجعل عنه لنقول فيه
 لا يصير كبر حقا وضعف قوا او ما مع ذلك يكون ابطا بحركة مما هو كذا في اذ فرضت
 بقوة واحدة وان كان الحسب بغير يتوخلل الهوى المتوخلل وقوة من كان يتوخلل
 انما قل للمرى وليس شئ بل الاشكال على فرض القوة ليس باشد منه على فرض
 ان دفع الهوى انما لو كان ذلك لاستفادة الهوى لطاقته وتخللها بالحركة فان كان الحسب
 يتوخلل الهوى الحاصل فكيف يصح ذلك والهوى المتوخلل اول بان لا يجعل عنه لنقول فيه
 لا يصير كبر حقا وضعف قوا او ما مع ذلك يكون ابطا بحركة مما هو كذا في اذ فرضت
 بقوة واحدة وان كان الحسب بغير يتوخلل الهوى المتوخلل وقوة من كان يتوخلل

الهوى انما قل للمرى وليس شئ بل الاشكال على فرض القوة ليس باشد منه على فرض
 ان دفع الهوى انما لو كان ذلك لاستفادة الهوى لطاقته وتخللها بالحركة فان كان الحسب
 يتوخلل الهوى الحاصل فكيف يصح ذلك والهوى المتوخلل اول بان لا يجعل عنه لنقول فيه
 لا يصير كبر حقا وضعف قوا او ما مع ذلك يكون ابطا بحركة مما هو كذا في اذ فرضت
 بقوة واحدة وان كان الحسب بغير يتوخلل الهوى المتوخلل وقوة من كان يتوخلل

الهوى انما قل للمرى وليس شئ بل الاشكال على فرض القوة ليس باشد منه على فرض
 ان دفع الهوى انما لو كان ذلك لاستفادة الهوى لطاقته وتخللها بالحركة فان كان الحسب
 يتوخلل الهوى الحاصل فكيف يصح ذلك والهوى المتوخلل اول بان لا يجعل عنه لنقول فيه
 لا يصير كبر حقا وضعف قوا او ما مع ذلك يكون ابطا بحركة مما هو كذا في اذ فرضت
 بقوة واحدة وان كان الحسب بغير يتوخلل الهوى المتوخلل وقوة من كان يتوخلل

[illegible]

فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...

او حاصو معية الزايات لهي متماها حتى كونهما فيه ومعية بعضها البعض هي كون متماها واحدا
اعني كونهما فيه ليس كل ما وجد معه فهو فيه كما انما مع اخروته ولسنا فينا بل غاية ولا اجزائه
ثم الحركات ثم المتحركات واما الثابتات فليست فيه واذا قيست مع اوسع ما فيه كان لها
ثبات مع ثباته وثبات ما فيه هي هذه الاضافة وهر افيكون الدهر مجتمعا بالزمان اما اضافة
الثابتات بعضها مع بعض فتخص باسم السر ما قول اذ قد فرغنا من بحث الحركة فخير
بناء ان كل في الزمان وهو من ارضها ولقد تم تحقيق الحق فيه وفيما يتعلق به ثم نقلت الى
طريق من حيث قيل انفسه وكل شبهات دعت اليها فتقوى والابتداءات
معا حركات محسنة في سرعه البطور ثم انقطع معا فلا جرم من انفسه في سرعه البطور
ازدهر منها ولطيفة في عين ابدية الحركة واطعها جميعا قطع كل من الكسرات
المتفاوتة واما ما لم يكن في سرعه البطور في قطع مسافة سرعه البطور
اما سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور
من قطعها في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور
المتحركة بالسرعة والبطور في مسافات متفاوتة القامة بحركات ربما يكون مختلفة
بالعظم والصغر لا جرم لا يكون نفس الحركة و سرعتها و بطورها ولا المسافة او مقدارها ولا
السرعة او مقدارها ثم انهم مع وحدته في انفسه لا تقبل الانقسام الى اقسام اقسام
لا اني نهاية كون ما فيها اقسام حركات و اقسام اقسامها الواقعية في اقسام اقسامها
واقسام اقسامها في مقدارها فاما ان مقدارها في مقدارها في مقدارها في مقدارها في مقدارها
المقدار يكون المتعدي الذي كلما منه فيه و ما به فاما مقدارها في مقدارها في مقدارها في مقدارها في مقدارها
ليس شيء من تلكا هو مقدار المقدار يكون البنية في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور في سرعه البطور

فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...

فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...

فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...
فان كان الارتفاع من الارض الى السماء...

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

انه قبل وليند انه بعد ثم لم يزل في ذلك يزول هذا
 فيقال لذلك من بركة الحق انه بعد وليند انه قبل
 المعية والبعدي الاول قد زالت القبلية وذات ذاك موجودة مع اختلاف الاحوال
 فالقبلية بمعنى ليس له لذاته ولا باقيا مع ثبات ذاته فليس هذا المعنى خبر ذاته ونسبته ذات
 الى ذات هذا وكذلك العلم ليس المعنى الذي يقال للشيء قبل خبر ذاته ونسبته وجودا وعدمه
 او عدمه فان نسبة الوجود الى الوجود والعدم الى العدم او نسبة الوجود الى الوجود والعدم الى العدم
 قد يكون قبلية وقد يكون بعديا ونسبته من الوجود والعدم هو في الحال وجودا وعدمه
 كذلك المنسوب اليه بل بنسبته وجودا وعدمه مقارن امر الى وجودا وعدمه مقارن امر الى
 الاول قبل والاخر بعدا وقارنا فيك الامر من جهة الحال اليك كما مع ان الوجود والعدم
 وجودا وعدمه في الحالين وبنا الامر بالزمان السيد الى زمان فان كان ما قد يكون بانقضاء زمان
 نسبة الى الزمان فيقبلتها لاجل الزمان هذا حقيقة الشيخ واتباعه من كرام شريعة قلت
 الزمان والحكمة كما انما يخبر قارين فاذا فرض فيها اجزاء فما الضرورة ان يكون شيئاً قائماً وما
 في الوجود واذ لا معنى لعدم النظر الا اذا كان في افعال القبلية والبعدي كما ثبتا بالذات للزمان
 الحركة قلت الفرق بينهما الاول هو ان الزمان كم نفسه فبقيل الانقسام لذاته واما الحركة
 فهي متحركة لا كم فبقيل الانقسام لا تكون لذاتها فكيف تكون القبلية والبعدي بالمتحرك
 على الترتيب لها لذاتها وذلك ان الحركة حقيقة كما عرفت انها كمال اول لما بالقوة او
 من قوة الى فعل وليس هذا المعنى بموجب ان يكون هناك بعدين السبب وقابل للا
 حتى تكون الحركة متشعبة بالقوة فانما لو توهمنا ثلثة اجزاء لا يخبر ويكون المتحرك على
 عنه ما يتحرك من الاول الى الثالث يكون له معنى الحركة وليس هناك اتصال بل

[illegible]

بغيره وهو ب ان تكون الحركة على متصل فرع من النظر فالانصال عارضا للحركة وذلك يقتضي
 جهة المسافة وجهة الزمان اما اتصالهما ليس جهة المسافة فلا يعني بان هناك اتصالا للحركة
 اتصال المسافة والزمان هذا السبب اتصال المسافة بل ان اتصال المسافة هو نفس الاتصال
 للحركة بالعرض واما اتصالهما جهة الزمان يعني بان الحركة اتصالا لهما هو نفس الزمان ثم علة
 اتصال الزمان هو اتصال المسافة لكن لا مطلقا بل بشرط ان لا يكون في المسافة سكوت
 لو كانت مسافة متصلة يحرك فيها المتحرك ثم يقف ثم يحرك يكون هناك اتصال المسافة
 اتصال الزمان فالانصال المسافة لا من حيث ان عليها وفي نفسه بل حيث انه مضى الى حركة
 وصارت به الحركة متصلة علة الاتصال الزمان بمعنى انه علة كذا الزمان الذي يتوصل اتصال
 الا انه عليه ككون الزمان متصلا فان كانت امر ذاتي وليس بعلة كذا اتصال شيخ وشيا فلهذا
 ما ذكر من عدم كون الحركة متصلة سلم في الحركة التوسعية واما الحركة القطعية فلا تصور الا
 فليس لعل العطين المتبدي فيا نونا يظهر له ان ليس هناك حركتان متخارفتان في الوجود احداهما
 التوسيط والاخرى القطع بل طبيعة الحركة اعني كمالا بالقوة مجردة عن الامتداد واسا والآخر
 هي الحركة التوسعية ولا ينبغي ان يفهم من التجدد اشتراط عدم الاقتران في الوجود على ما هو متعلق
 المتأخرين بل اشتراط عدم الدخول في الذات كما يصطلح الاساقفة وملك الطبيعة حيث
 اختلاطها في الوجود والاتصال العرضي وصلها مع العرض القدر لها او القدرية هي الحركة
 القطعية فالحركة التوسعية مما لا يخفى في كونها غير متصلة في ذاتها واما الحركة القطعية فلا اتصال
 لها خو فيها هو الاتصال بالعرض الطبيعية الحركة من جهة المسافة واما الاتصال الذي هو
 بالذات وهو الزمان فحاج عنها مثل الحركة التوسعية مثل الطبيعة المادية مجردة عن الاتصال
 والا متعلق الذي لها بالعرض حيث حلولها في مادة جسمانية متصورة بصورة جسمانية متصورة

[illegible]

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

فان قيل قد يقال ان هذا هو المبدأ في كل علم فاما في العلم بالزمان فليس كذلك بل هو العلم بالزمان هو العلم بالزمان

فذلك حركته اي كونه من المبدى والمنتهى ولا اظن ان ذلك هو عينه اذ ليس فيه فان اينه لم يكن
كونه بحيث يكون في اتي ان يفرض في اين مخصوص سدا كان او يكون فيه في ان اخر
اولا واما كونه من المبدى والمنتهى فغناه كونه بحيث اتي حد يفرض كمين فيه في ان لم يكن قبل
ولا يكون فيه بعد ذلك كان فيه قبل ويكون بعده كمين هناك مبدى والمنتهى وان كان فيه قبل
لا يكون فيه بعد فهو في المبدى والانتهاى من المبدى والمنتهى ان لم يكن فيه قبل ويكون فيه بعد فهو في المنتهى
فانما يفرض ان في زمان الحركة يكون المتحرك في اين ويكون في ذلك التحصيل اينه لم يكن في
الان يفرض ان في زمان الحركة يكون في المسافة بازايم ويكون في ذلك السطح بعينه بحيث لم يكن في قبل
ولا يكون فيه بعد فيتحصيل حركة فلو فرض توقفه في ذلك الحد كان في ذلك التحصيل اينه في الايمان
وخرجوا الى الفعليه الصرفة وتكون الحركة قد زالت لانها تحصلت ثم ثلثت الحركة من جهة متدا
واقصا لها بالعرض اذ المسافة واقصا لها بحجب لها بالتقدير بالزمان ثم جرت بحسب ما بهاني اشته
فوضعت من قبل حال الحركة في قوتها وضعفها وحال الملا لتمامها م كان هناك ملا وتوادم في سبوت
قبولها الا يخرج من غير وحال الجسم المتحرك في قوامه مثلا يتعين لها في تلك المسافة اذ كانت متدا
قد بين الزمان علم الزمان في فضل في شخصات الحركة ولادور على قواسم سيجي تحقيقه في ايام الله
في علمه الصورة البيوتى مع كون البيوتى شخصه لها والصورة الجسميه السارية في البيوتى القارة
فيها يتحدد البيوتى بالعرض بمقدارها واما الحركة فاذ هي غير قارة في مادتها اعني الجسم المتحرك لا يتحدد
بجسم بمقدارها اعني الزمان اصلا وكذا المسافة الا انه اذا اخذت بترتبة مراتبها وضعف
في زمان معين يتعين بانها تقدر من المسافة في ذاتها بل في كونها مسافة تلك الحركة كما
اذا اخذت الحركة تلك المرتبة في مسافة معينة تعين بانها تقدر من الزمان ثم تلك الحركة ايضا
ربما يكون امتداد اتصال من جهة متدا واتصال حال في مادتها اعني الجسم في تلك الوقت

فان قيل قد يقال ان هذا هو المبدأ في كل علم فاما في العلم بالزمان فليس كذلك بل هو العلم بالزمان هو العلم بالزمان

فان قيل قد يقال ان هذا هو المبدأ في كل علم فاما في العلم بالزمان فليس كذلك بل هو العلم بالزمان هو العلم بالزمان

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

صه قوله بل لا ينبغي له ان ياتى بالامراض بل بالخير والنجاة من الامراض والارباب انهم

[illegible][illegible]

والمعروف ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

والبيان قد عرفت ان معروض القبلية والبعدي لا يتصلان على جميع الاشياء...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

بصيرته القادرة وقدرته القادرة ان يقول باحدوث الزمان لا يتقدم عليه من الكائنات...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

فيكون لا يكون حاصل لما هو بعد الا لا يكون قد حصل لما هو قبله...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

دهریاد و سرمدیه و الزمان اذ ثبت تماهید فی جانب المادون قبل سبیلین کان سبیلین
على وجوده لا سبعا زما نیابل و سبعا لا یلزم من سبق العدم على الوجود و امتدادا یا با و طبعیه الیه
لا من حیثه السابق اعنی العدم لانه یختر تقدیر فی نفسه و من حیثیه هو و سبعا لا من حیثیه
لان سبق الدهری سبیل سابق الزمانی اذ العدم السابق بالزمان مثلا یكون فی جزاء و حد
الزمان الملتصق فی جزاء و حد آخر فیلزم الاستدرا و اما السابق الدهری فیتقع الوجود و لم یسبق
فی جزیه بعینه و ذلك لان العدم فی الدهری انما یكون باسقاط الوجود عن الواقع مطلقا فیتقرر
الوجود مطلقا فاذا وجد الشئ فی الدهری لم یطل العدم التبعی و وقع الوجود و وقع به لا عینه کما وقع جسم
جسم فی مکان بعینه و اما العدم فی زمان فلا یصادف الوجود و زمان آخر الزمان لان السابق
الاختلاف فی اجزائه و حدوده و هو یوجد و شئ فی جزاء و حد منه و من آخره و سبیل العدم
فی زمان قیاسیه فیتقع فی جزیه قبل ما هی سبعا و کذا کما یحصل من سبیلین مکانیین زمان واحد
و کذا کما یكون للواجب سبحانه لیه سبعا من سبق العدم على وجوده اصلا فلیتم على الزمان فاذا وجد
یكون هو سبحانه مصفوع الحسنة فی جزیه قبلیه نعم لایکن فی سبق الدهری ان یتربس قبلیه
و بعدیه ان متعاقبا لیسول انما یتبای ذاک فی سبق الزمانی و یتضح ذاک من سبیلین
النظر فی طباع الدهری و لیس فی امتداد و تباها کما طباع سبق الدهری مع غل النظر کما یابا
طباع الدهری فان مقتضى هذا سبق انما کان سبیل مع و اما قد یصاف الاوصاف باستمرار و تقدیر
وجود السابق وجود و کذا کذا فکان لصادق قضیتان و سبیلان سابق مع جزیه السابق
ای الراجح بقال ای وجودا و صرا لا یوصف باستمرار و تقدیر
فقدرب السالب صدق الإجاب علیها بالاطلاق العام فاذا فرض سابقا علی
سبق و یبر علی
کذا کما کانا معدومین معاص وجودا ثم اذ وجدنا و ح
یتقع تقدیر فی عدم وجوده جميعا فاذا ان یكون سبقا علی
فرا مشروطا

[illegible][illegible]

عليه السلام فنبهني على محرم غير تعاقب ترتب والعلامة ايضا لا يكون بذه القبلية بل بذه المبعديات فيها ما بعد تعاقبها من جعل المبعديات البعديتين من الزمان مع الحوادث الزمانية سواء في قبليته للوجوب تعاقبها وبعديتها وحكم على المكملات بان وجودها بالطلب في وعاء الدهر ليس في كان بعضها متسبقا وبعضها متتبع بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر

مع المتسبقة بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر وبعضها متتبع بالعدم الكبر

المعية الاولى في الدهر مقرر من التسمية ثم استمرت معها في كل من المكملات متتبعه وهو متتبع

الطلبان او كلها مسبوقة بالعدم فهذا هو المطلوب بذم حاصل كلمات التي نقلتها مع الطلبان

مع الاسباب اقرب لطلب القبليته والبعديته المانعتين عن الاتبع لاعتقاليها الا حيث يكون

حقن او كونه موزنا لا يكون فيه امتداد او اصل لا يتصور فيه عدم ثم وجوده بالطلب حال حال

وقوله ان كان وكان الصادق سلبا ثم صدق الاحباب ونحو ذلك لا يخرج عن قوله

فان دفع ذلك بان من جهة الالف بالوجود وعدم متصفا بالعدم فاما ليست محتمل

الحق خرفا من مقتضى الاستمرار ثم يرجع لوفو بالفتح في احوال التناهي كيف وادفع الزمان

واشداه من البين لم يسبق في لفظ التناهي للاحكام فيه بالقبليته والبعديته بل اذا جرد اللفظ عن التناهي

واستمره لم يستطع لفظ الاحكام بالوجود والعدم بحيث ولا يمكن من الحكم بالوجود والعدم

نعم بما في بعض لفظ محروا عن الزمان محلي عنه لغيره بعد ما افهمه واحياهه ولم يتصور

توهم الزمان وامتداده في الحكم ما مشوته بذلك التوهم كما كان الحكم من قبل بما يفيده العارض

بسبب التعليل والتبرير ثم ان الحكم لا يحكم بمصنوعه من التعليل والعرض فليس كل فرض

محروا عن خواشي التوهم كان له ذلك فاذن قد استدلنا برمي التعليل والتعليل من اللامعة

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

من الامور التي لا بد من معرفتها في علم الطب
 ان الانسان كسائر المخلوقات لا يخلو من
 اعضاء مختلفة هي التي تعمل على حياته
 وتكون له قوة في العمل والقدرة على
 التحمل والصلابة في الجسد واللباس
 واللباس هو الذي يحمي الجسد من
 البرد والحر والشمس والرياح
 واللباس هو الذي يزين الانسان
 ويظهر لهجة في الجمال واللباس
 هو الذي يميز بين الناس في
 الطبقات واللباس هو الذي
 يبين لهجة في الجمال واللباس
 هو الذي يميز بين الناس في
 الطبقات واللباس هو الذي

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the previous page, containing various lines of prose and possibly a signature or date at the bottom right.

المقدمة

ما في هذه المقدمة من الغريب والجدد...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...

واما وعار الدبر لكل اجزاء الزمان موجود فيه في ضمن جوهر الزمان متصل وكل من احدث له مقتضى
بالاخرته والآنات موجودة فيه مع تلك الاخرته والآنات متصلة بها في زمان قبل ان يمتد
بما هو ان قبله وليس له من بعد في زمان اوان قبله عدمه انه مراد من كون الزمان موجودا
في الواقع وجوده في زمان لا يعني في عدمه الواقع عدمه في زمان بل ما يكون الشيء الذي لا
وجوده الا في الزمان بعد ما مطلقا في الواقع والعدم مراد من كون موجودا في زمان مطلقا
ذلك بل ما وجد في شيء لا يمكن في وجوده في الدبر وجوده في مكان ولا يكون وما في الا
اذا لم يوجد في شيء لا يمكن في وجوده في الدبر وجوده في مكان ولا يكون وما في الا
الحادث في زمان وجوده وانعدام الزمان في الواقع لكل في ذلك مع الحجب ممتدة ومرة لكن وجوده
وجوده مطلق في وعار الدبر هو في ضمن عار الدبر مطلقا فيه واما ما يتعلق به كلامه في الدبر
من فاق الفلاسفة في ثبوت قبلية تعالى على الحوادث الزمانية قبلية ومرة فلهذا
حال اعلم ان الفلاسفة حسموا التقدم في الاقسام الخمسة المشهورة وهم مع ذلك متفقون
الدمية والاشك في انها خارجة عن المعيات الخمس التي هي باثر تلك المقدمات فاما
عليهم انما الجاهل في المباحث المشهورة بانه يجب ان يكون ابارا منه الجمعية قبلية
ومرتبان ومرتبان في الباقين انهم لم يكونوا في فهمهم عن سبق الدبر على
نوع سائر الخمسة اذ من الفطريات الا اكل بعد العلم بوجوده والقيوم الربيب ليات بل في
انه كان المدعى بانه لو لم يكن معه هذا الحادث المسمى مثلا موجودا في وعار الدبر ثم
قد وجد فيه لا يرتاب محصل في ان تقدم رب الزمان على شيء لا يكون يكون حصوله في زمان
متقدم على زمان حصول ذلك الشيء ومن البين ان الفلاسفة مع تعنتهم في هذا المسألة
عن شئ يتعلق بالزمان ليسوا ممن يخفي ذلك عليهم وتقصيصا بهم في ذلك كمشيرون

في الواقع والآنات موجودة فيه مع تلك الاخرته والآنات متصلة بها في زمان قبل ان يمتد
بما هو ان قبله وليس له من بعد في زمان اوان قبله عدمه انه مراد من كون الزمان موجودا
في الواقع وجوده في زمان لا يعني في عدمه الواقع عدمه في زمان بل ما يكون الشيء الذي لا
وجوده الا في الزمان بعد ما مطلقا في الواقع والعدم مراد من كون موجودا في زمان مطلقا
ذلك بل ما وجد في شيء لا يمكن في وجوده في الدبر وجوده في مكان ولا يكون وما في الا
اذا لم يوجد في شيء لا يمكن في وجوده في الدبر وجوده في مكان ولا يكون وما في الا
الحادث في زمان وجوده وانعدام الزمان في الواقع لكل في ذلك مع الحجب ممتدة ومرة لكن وجوده
وجوده مطلق في وعار الدبر هو في ضمن عار الدبر مطلقا فيه واما ما يتعلق به كلامه في الدبر
من فاق الفلاسفة في ثبوت قبلية تعالى على الحوادث الزمانية قبلية ومرة فلهذا
حال اعلم ان الفلاسفة حسموا التقدم في الاقسام الخمسة المشهورة وهم مع ذلك متفقون
الدمية والاشك في انها خارجة عن المعيات الخمس التي هي باثر تلك المقدمات فاما
عليهم انما الجاهل في المباحث المشهورة بانه يجب ان يكون ابارا منه الجمعية قبلية
ومرتبان ومرتبان في الباقين انهم لم يكونوا في فهمهم عن سبق الدبر على
نوع سائر الخمسة اذ من الفطريات الا اكل بعد العلم بوجوده والقيوم الربيب ليات بل في
انه كان المدعى بانه لو لم يكن معه هذا الحادث المسمى مثلا موجودا في وعار الدبر ثم
قد وجد فيه لا يرتاب محصل في ان تقدم رب الزمان على شيء لا يكون يكون حصوله في زمان
متقدم على زمان حصول ذلك الشيء ومن البين ان الفلاسفة مع تعنتهم في هذا المسألة
عن شئ يتعلق بالزمان ليسوا ممن يخفي ذلك عليهم وتقصيصا بهم في ذلك كمشيرون

المقدمة

ما في هذه المقدمة من الغريب والجدد...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...
في بيان ان العلم لا يتوقف على الوجود...
والعلم لا يتوقف على الوجود...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

190

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٨ على مجلس بعد التواضع للعبادة في البقعة من جدران المسجد التي اورد بها النفاذ من الدروب الضيق فحينئذ يندفعون الى القوس الجبلية المرفوعة في الفريز الضياء والاسكسج

ان يكون هو هو لان في الخارج واما في الداخل فان
 الحارفة تاذ بان الذكرين لا ينفذ الا زمان ١٢
 ولو لم يكن في الخارج واما في الداخل فان
 الحارفة تاذ بان الذكرين لا ينفذ الا زمان ١٢

[illegible]

محمد بن عبد الله بن محمد

الحمد لله

١٠٠

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني من مقامات الايمان وهو العمل الصالح وهو ما لا يكتفي به المؤمن بل هو الذي يميزه عن غيره من المؤمنين **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني من مقامات الايمان وهو العمل الصالح وهو ما لا يكتفي به المؤمن بل هو الذي يميزه عن غيره من المؤمنين

الى ما حقيقته ومستقبله وكل منقسم الى ماضٍ ومستقبل زمان فالحركة هي الزمان وقد اخطاوا في قولهم
 كل منقسم الى ماضٍ ومستقبل زمان ^{الصحيح} كل منقسم بالذات الى ماضٍ ومستقبل زمان ولو كانت الحركة
 هي الزمان كان قولنا الحركة في زمان في قوة ان الحركة في حركة والحركة ولو كانت حركة الافلاك
 فوسعت بالسرعة والبطء بخلاف الزمان من خص الحركة التي هي الزمان بدورة واحدة لم يدرك
 جزء الزمان في جزء الدورية ليست بدورة ^{الفصل} في تقسيمه بما تضاف الى الحركه
 في الابداع ويراد بها انما نهاية امتداد المضاف اليه وما يليها فيكون على جسمها الخط المستطوع
 امتدادا وان من جرد دون جبهته لا يتبينان بفعل اذ كانا متخمين كجملتي الدائرة والكرة وحسب
 امتداد من كل وجه فيجب تنهاؤه بفعل ثم الجسم قد تبدل بنهاية بتبدل الشكل والامتداد ^{الامتداد}
 المستطوع وهذا شتران ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 فان المستطوع كان في شكل كره لا يتبدل مستطوعا في جهتيه ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 الخط اذ كل امتداد من حيث هو امتدادا فاما يكون نهائيا وان خطا امتدادا واحد بالقوة و
 الفعل فلا يستر يد من النهاية على التقلتين وهو وان جاز ان لا يثنى بفعل اثنى به بقية كجملتي
 المستطوعين لكن القطة المجرودة في الثاني واية فقطه فرضت في الاول وان كانت
 واحدة بالذات فلها اثنيتان بالاعتبار فان لم يعتبر ذلك فاحمل الشهرة على اعتبار ^{الامتداد}
 في الخط وعدم تمام احاطة المستطوع والاني المستطوع والجسم فلا يصح فاهما وانما واحد ^{الامتداد}
 فلا يثبت فرض الاستدادات الخطية فيها على جرد كل منها لا سيما ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 نهائياتها البعيدة العقلية جاري القوة واما ما لا يفعل من النهايات القريبة فالمستطوع ^{الامتداد}
 للجسم اثنى او اكثر ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 لانهما ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 لانهما ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين
 لانهما ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين ^{الامتداد} في الجبهتين المستطوعين

[illegible][illegible]

وكان سبب الشهرة في معرفة... ان اجابات الانسان...

فان لا اقل من اربعة اجابات مستوية قاطبة وكان سبب الشهرة في معرفة... ودون ذلك اربعة اضلاع...

اجابات اجابات... ان اجابات الانسان... ان اجابات الانسان...

فان لا اقل من اربعة اجابات مستوية قاطبة وكان سبب الشهرة في معرفة... ودون ذلك اربعة اضلاع...

ام فوری و افقتم
میدر است اند
فی خط الدائرة مثلا نقطان مساوین
الشیء الی علی سبل الانجاء
اعلم ان یونان الفضل او القوة
حاصل من الذی فیها
وام فیض
فقد بدایت قول الامام
نقطۃ المفسر

[illegible]

شعيرتين ١٢
اي القوق واهنت ١٢
واهنت لانان فخره من الالوان والقدم
على الالوان الطبعي للالوان
في تلك الحالة على الالوان الذي هو مستقر في
فانص من الالوان
في تلك الحالة على الالوان الذي هو مستقر في
فانص من الالوان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible][illegible]

مجلس العلماء
العلماء
المعظمين

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يتحرك على الوسط لا يتحرك في الوسط ^{فقط} ويتحرك عن الوسط خفيفا ويتحرك الى الوسط ثقيل ^{فقط} **الفصل**
 الحركة المستديرة اذ هي اتم البسيطتين فياخرى ان يكون اقدم من انيس من البسيط ^{عنه} جنس واحد
 امكنه من الجنس الآخر وجبات حركاته بعلى انك قد علمت ان الحرج ان يكون المحرك يتحرك بالاستدارة
 فلما ان المحرك يحيل ان يكون كراي خطا بالاجسام المستقيمة الحركات غير قابل للحركة المستقيمة ولا
 للحرق والالتيام والتحليل والتكاثف والتماء والذوبول والكدن والفساد ولا يكون خفينا ولا ثقيل
 ولا حارا ولا باردا ولا رطب ولا يابس فكل ما يتحرك باطباع على الاستدارة اذا ثبت فيه كثره
 لا يكون فيه مبدل مستقيم فلا تقبل الحركة المستقيمة بالفسر ايضا فبوشاك المحرك في هذا الاحكام
 وكما ان حركة المحرك مستديرة تحركات الباقية كذلك لبرتها عن الاختلاف ويجب ان تكون اذ
 من قوة غير جسمية ولا متعلقة بحس في قوة ساقية وكل ما قبل نفع الحكمة في تحرك السمار
 مما يخالف هذه الاصول فمنع باسلفها في معنى عن شتم البطاينة والسماء عايتها غير مشقة
 وتبين ان ما مشقة بعضها فوق بعض في مشقة والاسترة تلك الاجرام وباحرى ان
 خالصة الشفيف ولا يكون لها لون والزرقة الخيلة انما هي في كرة البحر او تخيل من احتل
 الظلمة الخيلة من اكم الاجرة الغير خالصة الشفيفة ولا طاهرة اللون مع الضور الواقع عليها
 زرقة والتم استنارة الشمس من احدس ثم التامل المرصدي ولونه باينظر عند الكسوف واذا
 استضاء جانب منه فقد اشر من الضور الى الجانب الآخر ولذا يرى ما لم تقع عليه الضور من الشمس
 عند الاستكمال اقرب الى الاستضاءة منه عند الكسوف واضوار سائر الكواكب عن داتها
 والالتفات انسا لها كما في القمر وكانها لا تخلو عن لون اظن ان محاورها ناهية لاجرام
 صغيرة المعداد كثيرة العدد متركزة في شدة داو به لا يخجلو عن شفيف باطلا يحجبها عن افقها
 من غير تميز بين احادها كالجرة بيد ان المجرة اجرام مشقة داتها في مشقة محض وهذه كاهنا

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

100

[illegible]

جرمها شمس لان الاجرام النيرة الكشف بعضها بعضا يكون بعضها فوق بعض ويكون بعضها
 الاسفل العالي منها جرم السمار فلولا شفيفة بسبب تلك الاجرام واما الزرقة التي تظن بانها
 فاما تخيل في كرة النجار ووجه ذلك بعضهم بان الاجزاء اللطيفة من النجار يكون كثر خصوصا والشفيفة
 فالاجزاء العالية من كرة النجار تكون اقل قبولاً للضوء من السافلة فتكون كالمظلمة بالنسبة الى
 فيرى الساطع في كرة النجار زرقة لانه اذا روي شئ مظلم من خلف مضى تراه من مخلوط من
 والضياء وهو الزرقة وبعضهم بان كرة النجار شفيفة بالكلية او اوه غير قابل للانعكاس
 فكانه مظلم فتخيل المتخرج استضاءة كرة النجار مع الظلمة لم تخيل فيها ورايتها اللون الازرق
 والذي انما اراده بان ما يكون شفافا غير لون في نفسه ولكن لا يكون شفافا خالصا كشفيفة
 بعض بل يكون شفيفة المارفا كان شحنة رقيقا حتى لا يكون كانه سائلا واره بل شفيفة
 نقاذا جليا لم تخيل لونها كان شحنة غليظا حتى يكون كاساتر لما واره تخيل منك زرقة
 او لم يره لون مع عدم النفوذ البصر عنه نقاذا اطراها بحيث يرى ما واره تخيل ظلمة واذ بها
 ما من الاجرام النيرة تخيل لونها كانه متخرج من الظلم والضياء اعني الزرقة ومن ههنا تخيل الزرقة
 المار الصافي الذي ليس فيه اجزاء رقيقة بل كرة باه ظلمة اللون وكان غمرا غليظا من ههنا
 انصرف من ذلك المار عرق لم يره فيها تلك الزرقة لثقلها في العين واليد من تحت ثم في الزرقة هذا
 للون عنائية من الباري سبحانه لكونه اوفق الالوان الى الابصار واعلم انه الاجرام
 ان القمر منها له لون يظهر عنه ما يزدل عنه النور الذي يحكم احدس بكونه استفاد الشمس ثم
 لتأمل الرصد في حقيقة ذلك اللون هو القمعة الشفيفة ووجه القمر لما ذكر الشيخ يشبه ان
 ووقع عليه ضوء الشمس في حبه استضاء سائر سطحه استضاءة بالغير بالغة فذلك حرمه الذي
 يقع عليه ضوء الشمس والاشبه بالاقرب الى الاستضاءة منه عند الانعكاس انما هو الكوكب

[illegible]

لا يكون الايمان شفاقة ولا واجب الا واجب ان يكون الله
 لا يكون الايمان شفاقة ولا واجب الا واجب ان يكون الله
 لا يكون الايمان شفاقة ولا واجب الا واجب ان يكون الله
 لا يكون الايمان شفاقة ولا واجب الا واجب ان يكون الله

[illegible]

[illegible]

و اما انقسم خامس عنى ان يكون كالمستأجر فالحق في كل سببه من الاجرام الغضبية تحت تلك الفهر
كما اذتمته والا بسخره كفى في بطلانه ما عرفت وان كان من الاجرام السماوية فان لم يكن ليس بها جرم

والله اعلم بالصواب

بهر درختی بوضع کلاه لایق یک زنی از دست خود کند و بر عاقری که ایستاده باشد آنرا از آنجا که از آنجا که در جوی شلای شکر می افتد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان يحكى على هذا هو ان كل من الافلاك الكواكب نفسها كالطليعة الموقوتة والصورة المنوعة لم يحكى
ايها وان يرى من ان الكواكب هو المبدأ فيضان قوت التحريك كالتأثير في ما في
اوان يكون هناك كوكب واحد في حركته بعدة اخلاص كل من الكواكب استيارة
فانما يبعث قوى حركات تلك الافلاك من الكواكب وانما يكون هناك فلك واحد في
عدة كواكب كالفلك الثوابت فهو على خلاف ذلك مجزئ وغير قوت في كل واحد في
فلك يستجيب انما يشير الى ان الشمس والقمر في ما في كل واحد من هاتين ايضا تتحرك في افلاكها
المستديرة حركات تلك الافلاك بل حركاتها خارج المركز فالحاصل والتدوير وانها بل
جميع الكواكب تشير في افلاكها كالساعات في جهة جري الباري لا يتعجب سماحة مساقته لو
يقدر ان يرى اوانها في اجواف افلاكها كالحسنان في المساه او ان لها فضاء متعلقة
بها من ان افلاكها اعلم ان هذه الاجرام الصغيرة لا سيما السماء بالتأثير في بابي البر
تتحرك في سائر حركاتها كحركة سرية جارية بحكم دورته في قريب من يوم مليان ثم تستقر
في قليل من الجديين متخلفة عن حركتها باقراط متخلفة فيما بينها فيكون لكل منها فلك غير
الفلك المتحرك بالسرعة اية فاما ان تكون افلاكها ايضا تتحرك من المشرق الى المغرب
من غير ان تتحرك بالحركة الاولى بل بحركة ناقصة في السرعة منها بقدر ما يتخلف عنها كما
توجه بعض الاولين وجري عليه بعض المتأخرين الى الحكمة في الاسلام اوان تكون تتحرك من
المغرب نحو المشرق مع حركتها بالعرض بالحركة الاولى فيكون المحسوس من التخلف هو فضل
الاولى على هذه الحركات والاولى بل والاضافة كل منها مطلقا والاضافة وانما كان ذلك
ولم يتخلف غاية ارتفاع كل في الفصل والافاق معين الثاني وتكون هذه الحركات على
مناطق وخطوط غير منطقة الاولى وتطليها ثم انهم وجدوا الثوابت بدقيق النظر تتخلف

[illegible]

[illegible]

سبب الاختلاف في موضع واحد من هذه المراكز وكذا الاختلاف في سرعة البطارق الواقعة في
الاستقامة التي هي البنية وكيفية تشايرها كات مراكز التدوير لتتغير حول مركز
الفضاء المتعظم المسمى بالمعبد المسمى للشمس حول مركز الفضاء على المنطبق على مركز العالم لم يشأ
حول مركزها عليها كما هو الظاهر من الأصول وقد رأوا المتأخرون لذلك فلا كما واختلفوا في تصويرها
ومن أراد الوقوف عليه فليرجع إلى شرح التذكرة وما يجب أن يستنبطه من وجوه الافلاك الكوكبية
على ما هو عليه من العدد والقدر والرتبة والعلو والوضع والترتيب الشيف والاشراق والظلمة
في المراكز والخاصة فيها والخاصة في المناطق والخاصة فيها وسرعة حركاتها وبطءها فهو على ما
في نظام الكل بفضل ما يمكن بالقياس إليها لان القوى البشرية تقصر عن رآك الحكم والمصالح
المودعة فيهم الا قليلا وسنذكر كيف عسى ان يكون لان فوج ان شار ان تدعى
قلت واو حركتها السمار وضعيتها فلا بد وان يتبدل بها وضعها ولا يتبدل وضعها با
حال الاجزاء بعضها عند بعض بل بحسب حال الاجزاء بالنسبة الى امر آخر وليس خارج المحل ولا ملائ
فانما يتأتى فيه ذلك بالنسبة الى ما في حشوه لكن التبدل بالنسبة الى متحرك لا يكون الا في كونه متحركا
للمسوسون كونه متحركا بالنسبة اليه فيكون بالنسبة الى ساكن فيكون دورانه حول ساكن في الحشوة
حال الحشوة فاذ كان فيه تباين الاستقامة بحيث يكون السمار متحرك بالعرض لا جوار مستقيما
لكماله باجركه وهو النار لو كان هناك غير بالاستقامة لكانت النار في موضعها غير ثابت
ان لا يكون غير بالسبق كحركة الحيلة اليها وما هو بعد ما هو احد استخطا كماله بالسكون والدار
ويشترط ان يكون بينهما جسامان يقارب كل في الطبع ما يجاوره بالهجوم والمطارق هذا هو الحرف
الحكم وعليه الوجود ولا يكون له كنهه اخرى بطبيعته والاشكال الطبيعية لهذه البسائط مستديرة
ومحدها النار الماس للفضاء يكون مستديرا بفضل البنية ولعل مقعرها يكون مضطربا لئلا يتبدل اليها

على خلاف ذلك في موضع واحد من هذه المراكز وكذا الاختلاف في سرعة البطارق الواقعة في
الاستقامة التي هي البنية وكيفية تشايرها كات مراكز التدوير لتتغير حول مركز
الفضاء المتعظم المسمى بالمعبد المسمى للشمس حول مركز الفضاء على المنطبق على مركز العالم لم يشأ
حول مركزها عليها كما هو الظاهر من الأصول وقد رأوا المتأخرون لذلك فلا كما واختلفوا في تصويرها
ومن أراد الوقوف عليه فليرجع إلى شرح التذكرة وما يجب أن يستنبطه من وجوه الافلاك الكوكبية
على ما هو عليه من العدد والقدر والرتبة والعلو والوضع والترتيب الشيف والاشراق والظلمة
في المراكز والخاصة فيها والخاصة في المناطق والخاصة فيها وسرعة حركاتها وبطءها فهو على ما
في نظام الكل بفضل ما يمكن بالقياس إليها لان القوى البشرية تقصر عن رآك الحكم والمصالح
المودعة فيهم الا قليلا وسنذكر كيف عسى ان يكون لان فوج ان شار ان تدعى
قلت واو حركتها السمار وضعيتها فلا بد وان يتبدل بها وضعها ولا يتبدل وضعها با
حال الاجزاء بعضها عند بعض بل بحسب حال الاجزاء بالنسبة الى امر آخر وليس خارج المحل ولا ملائ
فانما يتأتى فيه ذلك بالنسبة الى ما في حشوه لكن التبدل بالنسبة الى متحرك لا يكون الا في كونه متحركا
للمسوسون كونه متحركا بالنسبة اليه فيكون بالنسبة الى ساكن فيكون دورانه حول ساكن في الحشوة
حال الحشوة فاذ كان فيه تباين الاستقامة بحيث يكون السمار متحرك بالعرض لا جوار مستقيما
لكماله باجركه وهو النار لو كان هناك غير بالاستقامة لكانت النار في موضعها غير ثابت
ان لا يكون غير بالسبق كحركة الحيلة اليها وما هو بعد ما هو احد استخطا كماله بالسكون والدار
ويشترط ان يكون بينهما جسامان يقارب كل في الطبع ما يجاوره بالهجوم والمطارق هذا هو الحرف
الحكم وعليه الوجود ولا يكون له كنهه اخرى بطبيعته والاشكال الطبيعية لهذه البسائط مستديرة
ومحدها النار الماس للفضاء يكون مستديرا بفضل البنية ولعل مقعرها يكون مضطربا لئلا يتبدل اليها

الاختلاف في موضع واحد من هذه المراكز وكذا الاختلاف في سرعة البطارق الواقعة في
الاستقامة التي هي البنية وكيفية تشايرها كات مراكز التدوير لتتغير حول مركز
الفضاء المتعظم المسمى بالمعبد المسمى للشمس حول مركز الفضاء على المنطبق على مركز العالم لم يشأ
حول مركزها عليها كما هو الظاهر من الأصول وقد رأوا المتأخرون لذلك فلا كما واختلفوا في تصويرها
ومن أراد الوقوف عليه فليرجع إلى شرح التذكرة وما يجب أن يستنبطه من وجوه الافلاك الكوكبية
على ما هو عليه من العدد والقدر والرتبة والعلو والوضع والترتيب الشيف والاشراق والظلمة
في المراكز والخاصة فيها والخاصة في المناطق والخاصة فيها وسرعة حركاتها وبطءها فهو على ما
في نظام الكل بفضل ما يمكن بالقياس إليها لان القوى البشرية تقصر عن رآك الحكم والمصالح
المودعة فيهم الا قليلا وسنذكر كيف عسى ان يكون لان فوج ان شار ان تدعى
قلت واو حركتها السمار وضعيتها فلا بد وان يتبدل بها وضعها ولا يتبدل وضعها با
حال الاجزاء بعضها عند بعض بل بحسب حال الاجزاء بالنسبة الى امر آخر وليس خارج المحل ولا ملائ
فانما يتأتى فيه ذلك بالنسبة الى ما في حشوه لكن التبدل بالنسبة الى متحرك لا يكون الا في كونه متحركا
للمسوسون كونه متحركا بالنسبة اليه فيكون بالنسبة الى ساكن فيكون دورانه حول ساكن في الحشوة
حال الحشوة فاذ كان فيه تباين الاستقامة بحيث يكون السمار متحرك بالعرض لا جوار مستقيما
لكماله باجركه وهو النار لو كان هناك غير بالاستقامة لكانت النار في موضعها غير ثابت
ان لا يكون غير بالسبق كحركة الحيلة اليها وما هو بعد ما هو احد استخطا كماله بالسكون والدار
ويشترط ان يكون بينهما جسامان يقارب كل في الطبع ما يجاوره بالهجوم والمطارق هذا هو الحرف
الحكم وعليه الوجود ولا يكون له كنهه اخرى بطبيعته والاشكال الطبيعية لهذه البسائط مستديرة
ومحدها النار الماس للفضاء يكون مستديرا بفضل البنية ولعل مقعرها يكون مضطربا لئلا يتبدل اليها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واما في حقنا فانه لا يخلو عن
 اننا قد علمنا ان الله تعالى
 لا يهدي القوم الظالمين
 واما في حقهم فانه لا يخلو
 عن انهم قد علموا ان الله تعالى
 لا يهدي القوم الظالمين

والا جسم الانسان لا يكون له وجود في الارض الا في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان

ان يكون له وجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان

ومن خلاف شأن التماثلات تعرف ان لا يجب ان يكون كرات البساط كما هو واقع في الفضاء
بل يجوز ان يكون هناك كرات تماثلها لا يحيط بها بعض كرات البساط كما في غير كرات
الارض الواقعة بين الكرات المتعارضة بحجم مستدير واقع في الفضاء الاحاطي حتى لا يلزم خروج
الارض من بين الكرات المتعارضة بحجم مستدير واقع في الفضاء الاحاطي حتى لا يلزم خروج
الارض من بين الكرات المتعارضة بحجم مستدير واقع في الفضاء الاحاطي حتى لا يلزم خروج
الارض من بين الكرات المتعارضة بحجم مستدير واقع في الفضاء الاحاطي حتى لا يلزم خروج

منه الا ان كان في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان

والا جسم الانسان لا يكون له وجود في الارض الا في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان
الارضون والوجود في الارض في صورة واحدة هي صورة الانسان

في ذلك المكان من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه جدها بها كانت
 مستقيمة موجودة في حركتها مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل لم تكن افروا بطبيعة
 العلم في تلك المكان لان العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى
 ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان

في ذلك المكان من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه جدها بها كانت
 مستقيمة موجودة في حركتها مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل لم تكن افروا بطبيعة
 العلم في تلك المكان لان العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان

في ذلك المكان من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه جدها بها كانت
 مستقيمة موجودة في حركتها مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل لم تكن افروا بطبيعة
 العلم في تلك المكان لان العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان

في ذلك المكان من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه جدها بها كانت
 مستقيمة موجودة في حركتها مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل لم تكن افروا بطبيعة
 العلم في تلك المكان لان العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان بل العلم لا يتعدى ما هو في تلك المكان

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ان سنان ابن ابی العاص
 قتل البیول والحدود فليس
 ان ينافى الجسيم من
 ان سنان ابن ابی العاص
 قتل البیول والحدود فليس
 ان ينافى الجسيم من

[illegible]

الالقاء ففقد الاتصال الطاري او المبتدأ لا يوجد الوحدة الأصلية بل يعقبها ايو بعد ابتداءها بالكثر
 المقابلة لها وبزوال يكون لها موضوع مشترك ثابت في الحالين فان التخرين وان انفصل فكل منها يحصل
 في ذاته المعنى الذي هو فصل الجسم وان لم يكن اتصال مع الآخر فالأصل هو الاتصال والافعال ووحدة الاتصال حقيقة
 الانفس فالحقيقة من هذا الشك بعد ذلك ان الوحدة الاتصال والكثر المقابلة لها بالانفصال في
 بالذات للوحدة الشخصية والكثر المقابلة لها وذلك لان في انما هو مشترك من الجوهر الاتصال بالذات كالما بالاول
 واحد من الطبيعة موجود بالفعل واذا ما عليه الانفكاك اذ هو من جهة بدل الاتصال فلا شك انه يحصل شئ
 متخالفان بالوجود فمع الوحدة الاتصالية وحده شخصية ومع الكثرة المقابلة الاولى كثرته متماثلة لثانيته فان كان
 بذاته شئ انعدام الاتصال لاثنين فخرين متماثلين من جهة انهم انعدام الوحدة الشخصية الاتصال شخصي بل
 بالذات وبذلك المقابلة كان الشك انهم متماثلين بها وثانيته ان الوحدة الشخصية والكثر المقابلة لها بالانفصال
 على موضوع واحد او متباين لا يفرض فيه احدهما بدل الاخرى ابتداء مع الاشتراك في الموضوع بل بزوال
 كل بزوال الموضوع وفرض احدهما مكان الاخرى تحتلف ذات الموضوع وذلك بوجهين الاول ان الشخص
 لم يكن هو الموضوع بالكل لا في ذاتي او الشائع الصناعات لكنه كما عرفت في موضوعه ليسا في شئ هو الموضوع بالكل
 ان يظن وجود الشئ الخاص به في ذلك الشئ بوجوده واخره وجودات آخره قرب عن الوجود الاول لا ليس الوجود
 واختلاف في ذاته بل تماثلها وتختلف بالاضافة الى موضوعات متعددة مختلفة فهو ما دام الموضوع ذلك الموضوع
 بطل فانما يظن بطلان الموضوع فاذا فرض بطلان وجوده وحده وجوده واخره لم يكن موضوع الحادث عين الموضوع
 لم يكن هناك توازن وتماثل الموجودات على موضوع واحد ولا يجوز ان يفرض الشئ بدل الوجود الذي وجوده
 ان ما ان يكون افرض وجود آخر عين الوجود الذي لا يكون موضوع ذلك غير موضوعه بل هو في ذلك الوجود فذلك الوحدة
 الكثرة المقابلة لها لا يجوز ان تتوار على موضوع او تتباين في النفس ابتداء الثاني ان الوحدة الشخصية والكثر المقابلة
 بالتوازي على موضوع مستمر الذات وتباين الثاني النفس بتدريج الخطا والعرف في زعم صورة الجرحى كلما على الاول
 من الجرحى كلما على الثاني وذلك في التحال واذ تم هذا ان اقدمت ان يكون في الوجود كذا الاتصال شخصي لذات والكثر
 متماثلها اتصالا بذا او بتوازيها او بتماثلها لا يماثلها لان الوحدة الشخصية والكثر المقابلة لها وقد بينت المتماثل

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

الانفصال الانفصال انفصال انفصال انفصال انفصال انفصال انفصال
الوحدانية الوحدانية الوحدانية الوحدانية الوحدانية الوحدانية الوحدانية الوحدانية

[illegible][illegible]

[illegible]

وقد كثر في ذلك بما سلفه وقد قال لبيان على حلول الصورة الاستدلال في الوجود من حيث انها ممتدة لا حادثة
 انها ممتدة استدل به في جميع هذه الاجسام او في جميع ممتداتها فيكون في الدنيا في زمان لا وان قد ثبتت
 في الاجسام حلولها في الوجود والقطعة السليمة لا تتجزأ على شيء في آخر الاجسام ذاتية قال لا يستغنى عنه شيء في ذاتية ولا في خارجها
 كيف يصح ان يحل فيه حلولها لا يتحقق في الوجود اختصاصا ممتدا فان الصورة الحادثة في الوجود حادثة ذاتية الوجود لا
 بالخاصة الذاتية ان يكون خرم الذات محتاجا لان يستند الحادثة الى الذات ولو باعتبار لازم لها في الوجود ثم ان الصورة
 محصلة نوعية لانها تختلف بامور يقع فيها في الوجود من خارج من غير ان يمتد معها في القوام تحصلها بعد الالهام
 فلا تكون فصولها اربابا ذلك على ما ذكره الشيخ ان الجسمانية اذا خالفت جسمانية فتكون لاجل ان هذه حادثة وتلك ممتدة
 اولهذه الطبيعية وتلك غير متحركة الى غير ذلك ليس كالمقدار الذي ليس في نفسه محصلا بل متجزئا بان يكون خطأ او صحيحا
 فليس المقدر الطبيعية قائمة بمشار اليها نقصان اليها الطبيعية اخرى فينتج به بل يكون الخطية مثلا نفسها في المقاربات
 التي تحل عليها وتتحقق بها وانما بها خاصية اذا انقضت اليها صورة اخرى لا يكون تلك الصورة التي تلطف فصلها ذاتية
 جسمانية بل هي حادثة في نفسها او نعتي بالجسمية الذي كالصورة لا لا الجسم كالجسم متجزي ولعل الجسم لا يشك
 في ان افراد الطبيعة الاستدلالية جسمانية لانها تلك العناصر لا تختلف فيما يرجع الى النقص الطبيعية الاستدلالية بل هي
 منتظمة اليها من خارج او اعراض كذلك على ما بين عليه اللهم الا ان يعترض شبهة من جهة المقدار واشكل في ذلك كونهما
 او كون احدهما محصلا للطبيعة الاستدلالية متحدة معها في الخارج بخلاف غيرهما من الصور والكيفيات مثلا لان في جميع
 عرضيتها وزيادتها على الجوهر المتحد في الخارج بقاها بجزء معين مع تبدل المقدار في النقصان والزيادة في الكمال
 فيما اذا جعلت شموله مدورة تارة ولكعبه اخرى كما بدانا اليه الشيخ الفيلسوف كما ذكره في هذه المسألة ان لم يكن
 او بما يشكك في منع انحصار مخالفة جسمانية الفلك الجسمانية العناصر في الامور الخارجة عنها المنساق اليها كالجسم
 بل يجوز ان تخالفها تمام الحقيقة او بجزءها ويكون مطلق الجسمانية عرضا عاما او طبيعية جسمية ولو سبيل هذا الشك
 الاشكال ان يمتد في كون الاشياء مثلا للطبيعة نوعية فيقال يجوز ان يكون هذه الاشياء مخالفة لك
 بنفسها المادية او جزئها ويكون مطلق الاشياء عرضا عاما او طبيعية جسمية وبالحكمة تجري ذلك في كل
 بالشيء القطر كونه طبيعي نوعي ولا يوسوس اليه كونه ان متفرقة اختلاقي منتفزة فاذ لم ندر ما الحقيقة

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

فانتم انما اقمنا الاسلام لهذا اليوم ولما كان منكم من المؤمنين فليحذر الله تعالى
فانتم انما اقمنا الاسلام لهذا اليوم ولما كان منكم من المؤمنين فليحذر الله تعالى

بے اثبات الصدورہ النوریہ سے آہ اقول اعلم ان ہننا صدورہ النوریہ

[illegible]

فان تمكنت بان اسمك في كل واحد من هذه الامور فستكون قد فعلت ما ينبغي
فان تمكنت بان اسمك في كل واحد من هذه الامور فستكون قد فعلت ما ينبغي

[illegible]

[illegible]

المادة لا تكون الصورة في الحقيقة بل هي في الحقيقة صورة المادة
فان الصورة هي التي تظهر في العقل والحواس والاشياء هي التي
تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس
والاشياء هي التي تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس

الى الآخر بل الحاجة في الحقيقة بل هي في الحقيقة صورة المادة
فان الصورة هي التي تظهر في العقل والحواس والاشياء هي التي
تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس
والاشياء هي التي تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس

المادة لا تكون الصورة في الحقيقة بل هي في الحقيقة صورة المادة
فان الصورة هي التي تظهر في العقل والحواس والاشياء هي التي
تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس
والاشياء هي التي تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس

المادة لا تكون الصورة في الحقيقة بل هي في الحقيقة صورة المادة
فان الصورة هي التي تظهر في العقل والحواس والاشياء هي التي
تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس
والاشياء هي التي تكون في الخارج والصور هي التي تظهر في العقل والحواس

[illegible]

[illegible]

حکایت اول در آنکه سید مرتضی از آنجا که میفرستادند
از او خبر میدادند و از او خبر میدادند

باب في معرفة ما يوجب الخروج من الدنيا
والتي هي من الدنيا والى الآخرة
والتي هي من الآخرة والى الدنيا
والتي هي من الدنيا والآخرة
والتي هي من الآخرة والدنيا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تمت بعضا بالانتيقار منها يحصل المعنى بل انما يطلب بها بالاشارة فمكون نوعية واما بقية غيرها بعد يحصلها بحيث يكون بطبيعة جنسية بعضها مقاما لبعضها
عن جنسيات وتقسيم الانواع عن الاجناس فالاول انقول اننا انما نبحث في ذلك معرفة القانون الكلي كجمل وان كيفية جنسي ان يكون انفس الامر مطلعا بالقياس
الى الجنس حتى يتبين عن العرفيات وذلك كيف ينبغي ان يكون بطبيعة النوعية انفس الامر مطلعا حتى يتبين عن الاجناس ما اذا وجدنا الى التفصيل ونظرا الى معنى من المعاني
المعقولة الواقعة في تصنيف الجنس بل هذا المعنى بالقياس الى الجنس على تلك الخاصة فيكون فصلا ام لا فيكون عرضيا فربما جعلناه في كثير من الاشياء وربما علمناه في
بعضها وانما نظرا الى طبيعة بل هي جنسية ام نوعية فقد لا تميز بين الحكم بلات في ذلك وذلك لان القانون الكلي وان اشتمل على احكام مجزئات بالقوة الا انها انما
تستند على مجزئات كبرى لصغريات موضوعاتها واحد واحد من تلك المجزئات والحول فيها ان موضوع في القانون فاذ كان حمل ذلك على المجزئات التي تحتها
لا يتيسر الامر فيها كما هو الغالب في القوانين الصغرية كانت تلك الصغريات سهلة الحصول فلا يمكن بعد تعرف القانون صحتها في معرفة الاحكام التفصيلية كما انه
بعد معرفتنا ان المبرية الكلية تنقسم معجزة جزئية الى ككل علينا معرفة تلك جنسية تفصيلية من الموجبات الكلية لان كونها موجبات كلية جلي وما اذا كان حمل عنوان موضوع
القانون على جزئية مما يتيسر الامر فيه يمكن الصغريات سهلة وربما لم تميز الحكم التفصيل وبعد ذلك فنقول في المقام الاول ان اول واجب في المعنى التفصيل بطبيعة حتى
يمكن ان يكون فصلا لنفسها ان يكون قاسما لها شمة لازمة بمعنى ان لا يدخل من افراد قسم تحت القسم لا يجوز ان يخرج منه ويخل في القسم الاخر مع بقائه بعينه في ذاته
بل يكون المعنى القاسم لا يشارك قسطا الخاص القسمة عن الصغرية التي فارقها منه فلا يقع التفرع في القسمين في التقسيم الذاتي اي الذي اراد به فصل قسمين مما يميز
داخل في ذلك يكون انضات الى القسم حتى حصل القسم وجودي منها ذاتيا وذلك لان في القسم لا يخل في القسم تحت التفرع حاز ان يصير موجز متحرك وهو
بعينه وبالعكس ثم اذا انقسمت بطبيعة شمة لازمة ناستعد بالانقسام تلك الصغرية بحقوق المعنى التفصيل لاسيما الحصول وجودي من القسمين فان يكون مستعدا بالانقسام
على حق معنى خارج عن تلك الطبيعة بها واحد او اكثر او لا يكون كذلك على الاول لا يكون استعدادا لذلك المعنى حصل البتة ولا يكون استعدادا بالمعنى خارج عنه البتة
الحكم استعدادا لذلك لذاتي اعلم ان كل من الخصص فصلا مقسما لتلك الطبيعة البتة كالانسان ذواتا القسم الى ذواته ناستعد له ذلك انما يكون موجز او لا يكون موجز
ذاتية بالمعنى التفصيل من المذكورة واللازمة فصلا مقسما للانسان لا يكون ايضا فانه ذواتا او لا يكون الا المعنى الا اعم ولم ينقص بموجز بصورة دون اخرى كان الفرع منه موجز
ان تقسم كما انقسم الجنس يمكن ان يدخل في تنوع العام فصلا عن ان يكون له دخل في تنوع الخاص الا ان كان استعدادا لذلك من جهة ما بها الخاصة بحيث لا
يضع الماد من القسم اخر اولي من جهة الصورة بحيث يجوز ان يتداخل في القسمين من الجانبين لكن كل من الخصص فصله ذلك كما يجوز ان تقسم الى ذواته شمة بحيث
لها انفعال من قبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
كان موجز انسانا فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
فيكون موجز انسانا فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
الجنس في انفسه بل انفسه في التي تكون ولا حساسية بالذات او تكون لما بها لكن بحيث يمنع من القسم اولي من جهة الصورة تتداخل قسما مع قسم هذه
الجنس في ذلك كاستقسام الجسم الى المتعدي وغيره فانه وان كان من جهة المادة لكنه يخص بعض الانواع الخاصة بالانقسام من جهة الصورة فانه اذا حاز استعدادا
لم يقبل من الصورة الانقسام فاذية حساسية او غير حساسية فيكون حيوانا او نباتا البتة وليس يجوز ان يكون الجسم المتعدي ذاتا او لا يكون ذاتا او لا يكون ذاتا او لا يكون ذاتا
ان يكون الجسم في انفسه فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
الامر بطبيعة حاز من ان لا يفرق غيرا فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
كما اذا حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
اخرى كما اذا حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
كما اذا حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
ربما كانت موقوفة لاختلافات ذاتي انفس الغاية المقصودة بل في امور مناسبة لغاية او فارقا عنها حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل فربما حاز استعدادا من مبره فقبل
الى الغاية يكون الاحكام خارجا من هذا القبول المذكورة واللازمة فانها في كيفية حال الاتساق والانساق واما عارض بعد الحيوة وتنوعها مستشعرا
محصلا بعينه وان كان مناسبا للغاية فما كان من الانفعالات واللازمة بهذه الصفة لا يكون فضلا وعلى الثاني لا يكون المعنى التفصيل فضلا ولا بالانقسام
الطبيعة البتة بل ان كان معصيا المعنى سابقا عليه بالانقسام بحيث يمنع انفسه شمة وذاتية اخرى يتداخل فيها مع قسم هذه مع قسم تلك وذلك لان المعنى
السابق باستنبط الى سابقه بلا واسطة سواء كان هذا السابق تلك الطبيعة بعينها او معنى آخر حيث لا يكون الامر كذلك في المعنى بل ان تلك الطبيعة كان
فيها كقولنا ان وفصولا متتالية ويكون الاخرى لا يحصل وفصولا للطبيعة الاولى كما يجوز ان يكون مادها به كونه ذاتا انفس شاعرة انما هو بعد

[illegible]

جاء في الموضع المذكور ان العلم بالواجب بالغير محسوس مفهوم من ان يكون قدما او حادثا وان منع من وجوده في نفسه من خارج
والتعلق بالغير يشتمل على كون كونه لا محسوس كالحادث اولي والا فلو علم ان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
به دون المحسوس والواجب بالغير المزمع الوجود دام واقعا فكذا العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
بالعلم كانت الحجة التي تعلق دائما ادام الوجود لان السبب في عدمه غير ان كونه محسوس في نفسه في هذه الوصلة في هذه الوصلة في هذه الوصلة
وتكون ذلك كقوله ان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
تلك الحجة كانت في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
امر جديد فانه في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
محسوس بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
تلك الحجة كانت في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
في الاساس من هذه الحجة في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
علاقة تباين العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
فان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يقضي له والصلوة على رسوله الذي لا نظير له اعلم ان المقصود من هذه الحجة بان العلم بالواجب بالغير محسوس مفهوم من ان يكون قدما او حادثا وان منع من وجوده في نفسه من خارج
والتعلق بالغير يشتمل على كون كونه لا محسوس كالحادث اولي والا فلو علم ان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
به دون المحسوس والواجب بالغير المزمع الوجود دام واقعا فكذا العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
بالعلم كانت الحجة التي تعلق دائما ادام الوجود لان السبب في عدمه غير ان كونه محسوس في نفسه في هذه الوصلة في هذه الوصلة في هذه الوصلة
وتكون ذلك كقوله ان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
تلك الحجة كانت في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
امر جديد فانه في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
محسوس بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
تلك الحجة كانت في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
في الاساس من هذه الحجة في العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
علاقة تباين العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس
فان العلم بالواجب بالغير محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس من كون كونه لا محسوس

قوله انما تصدده رفع لما يتوهم من ان الواحد لا يصدر عن الا واحد وطبيعية للمادة الواحدة انما يصدر منها اثر واحد لا انما المتكثرة وحاصل الدفع ان المنوع انما هو صدور الكثير عن الواحد الحي لا صدور ما عن الواحد المتكثر كجهاز وصدور الآثار عن الطبيعة الواحدة في جوهر الماد انما هو محجبات متكررة لان الكيفيات الأولية للعناصر هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحرارة والبرودة فاعلها ان كلاهما يفعل في الاخرى وفي الرطوبة واليبوسة الصمد لا يتفصل عن الرطوبة واليبوسة **مولوي محمد يوسف** قوله وقد يكون كالجوهر من الصورة آه الذي غير من مواضع من كلام الشيخ بوان هذه القوة يوجد في اداة المركب من الاسطقسات ومعنى الصورة محمول على المركب هنا يتحد مع الفصل باعتبار اخذ معناه لا بالشرط في الفصل محمول على المركب بمعنى الكل من الاتحاد في الوجود فيكون تلك القوة جزا من الصورة بهذا الوجه **الصل** قوله فان الاجسام المركبة آه كالانسان مثلا لا يحصل بالطبيعة وحدها والا يصدر الانسان على غير واحد لوجود الطبيعة في الغير لان الطبيعة هي التي صدرت عنها الانا فعمل بلا شعور واردة على نفع واحد في قوة محركة لما هي فيه بالذات الى جبر بل انما يحصل الان من الطبيعة الكبرية نفس النباتية ونفس الحيوانية ونفس الانسانية لا من حيث انها متعددة بل من حيث انها متحدة فالفن في الانسان احدى ينبعث عنها قوة الطبيعة قوي النفسانية من الخاوية والهيمنة والمولدة وينبعث عنها قوى النفس الحيوانية من الحركة المدركة وينبعث عنها قوى النفس الانسانية وهي عقل على عقل على ظلال تنمى القوة الانسانية هي نفس الناطقة لها كلها كانت الطبيعة جز منها وانما قال كالجوهر من الصورة ولم يقل قد يكون جزا من الصورة لان النفس بسيطة لا جزا لها الا باعتبار ما عرفت ولهذا قال كان صحيح آه كان للتشبيه لا لكان الفاصلة **مولوي محمد يوسف** قوله بالقوة المحركة لها بالذات هذا فانه اشبه في الشفارة ان اراد بهذه القوة قوى العناصر الموجودة في المركبات فالظاهر انها تعلم لاجزاء المركب للمركب ان اراد ان في المركب كالجوهر مثلا طبيعة مركبة سوى طابع خاصه ونفسا نباتيا ونفسا حيوانيا يحصل صورته الطبيعية من اجتماع هذه العناصر الظاهر من العبارة فهو ايضا كما ترى فانه يلزم ان يكون الشيء ذاتا متعلقا بغيره كقوة الطبيعة ونفس النباتي والحيواني كلها مقوم للمادة محصلها هو ما من الانواع ويلزم ان يكون النفس النباتي والحيواني اعراضا لا اجزاء فان المادة تحصلها الطبيعة من اطباق موضوع مستغن عن النفس الانساني وكذا تحصلها بالنفس النباتي مستغن عن الحيواني وكذا في ان تمام ان الصورة النوعية للانسان وهي التي تقوم بانه ويحمله نوعا انسانيا سواء كانت جوهرية او مجردة او قائما بمادة حقيقة بسيطة كما يتبع جميع ما تحتها من الجوهر والانساني في الطبيعة بمعنى ان الآثار الصادرة من تلك ثلاثة حاله انفرادا في الحيوان والنبات والمعادن والبسائط مرتبة على تلك الحقيقة مع زيادة مثلاً به الادرار العقلي وكذا رتبة الحيوان من النفس النباتي والطبيعة وصورة النبات جامعة للطبائع فالانسان في وحدته وجامعية المتكثرة كانه يحاكي على السبيل الاول تعالى فلما انما تعالى واحدا بجميع جهات مع ان انما تعالى المتكثرة مرتبة على نفسية الوحدة كذا كذا فالانسان مع وجوده مقومته وبساطته فاعطى المركب محرك بالذات الى جهة وتتحرك باستخدام القوى النباتية حركات النشوة والنمو وهكذا ان يتجلى الى النطق فهو كما ان النفس النباتية ونفس النباتي وحيواني ايضا فان اراد بالجوهرية الطبيعة من الصورة عموم الطبيعة للاجسام هذا المعنى فهو قول حق وان ارادوا غيره فهو قول باطل وقصص في الاستدلال مما اوسع من ذلك **مولوي محمد يوسف** قوله وكيفية هذا الاجتماع آه الذي يستفاد من كلام الشيخ من غير هذا الموضوع في كيفية هذا الاجتماع بوان صورة كل نوع هو مركب من عدة قوى كالانسان مثلا يحجب كونها سبدا للآثار على ترتيب نظام كانهما جميع الكل في واحد لكونها مرتبة باحد على وجه التناسب والترتيب يحصل الكثير شيئا بواحد وقد عرفت ان المقصود من الاقوال ان اذكرناه فقول محمد وان كان الظاهر انما يتألف من الاقوال فلا يحصل لها العقل **مولوي محمد يوسف** قوله في جوهر الماد آه في ذاته وانما قال هذا لان في غير الماد يكون يقال كثر الآثار الصادرة عن طبيعة الماد في متعدد والقول بل يتعجب بان الواحد يفعل افعال كثيرة عند تعدد الآلات كالنفس الناطقة او عند تعدد القوايل كل العقل

الفصل ١٢ مولوي محمد يوسف قوله فالبرودة آه قال الشيخ من الطبيعيات في اوله وان كان قاصدا لبيان كون طبيعة واحدة بسيطة يصدر عنها ما هي صورة قوة فعلية كما عن طبيعة الماد البرد المحسوس يكون عنها سائر جهات مادتها لها قوتها قوة اخرى الفعالية كما للماد من الرطوبة ويجوز ان يكون قايض عنها حسب الجسم قوة فعلية كجسم كبريتي كجسم قوة خفية الى اخره فالبرودة اثر الطبيعة المانعة واذي قوة فعلية فالتقاسم لا المتأثر من جوهر الماد وحاصل ان الطبيعة بما هي صورة مقومة لا يصدر عنها ما يناسب الاقائمة والتأثير والرطوبة قوة الفعالية فيكون اثرها حجب الانفعال هي المادة فكون القياس الى المتفصل فيشكل البرودة وهو المادة وان قرر الرطوبة هيته اسم انما على فالامر انما يظهر بمعنى ان الرطوبة تصدر بالقياس الى ما يؤثر في جوهر الجوهر بشكله وحاصل من الانفعال **مولوي نظام الدين ح**

حواشي متعلقة بصفحة سبثا وسوم
 ثمرة خاصية هيمنة سبثا

في الاعيان لم يتعلق بشخص واحد بل بجميع اشخاص الماد كما عرفت سابقا ولا ينبغي للشيخ الطبيعة الكلية للموضوع التي عين طبيعة الاشياء حقيقة وجود انان طبيعة الشخص المعين مثلا فنعني انما هي اذ لا تفرق بينه وبينه اذ اخذت من حيث هي بل بالشرط من حيث هي فلو لم يتفرق بينه وبينه لكانت طبيعة واحدة لا تقضي في الماد مطلقا ونعني في الله تعالى انما هي من حيث هي

خداوند متعال را تسبیح و تحمید و تعظیم و تهنیت عرض می‌نمایم

[illegible]

[illegible]

عاشق مشعلہ صفیہ بیگم و بیگم

[illegible]

المواد التي يتركب منها الجسم المطلق وتحصل تماماته منه ومن الصورة الجسمية بعد جعله يكون الجسم المطلق مادة ثنائية للصورة. وطفا المادة الثنائية حين الجسم المصالح لان يطلع فيه صورة المادة الاولى فيتركب منها الجسم المطلق وتحصل تماماته منه ومن الصورة الجسمية بعد جعله يكون الجسم المطلق مادة ثنائية للصورة. وطفا المادة الثنائية حين الجسم المصالح لان يطلع فيه صورة

خوشی مشعلہ صفحہ چیل و سیم
تمہ خاشیہ مشعلہ صفحہ ۴۳

[illegible]

خواجہ مسعود صفی زہل و چتر مرام

قوله لكنه لازم لكوني وجوب كون الاستقام الكائنة في اتصال قابلية القسمة وان لم يكن بمفهوم الاتصال لكنه لازم للتفصيل اما عدم كونه مقبولا فلا بد ان اذ اطلق على شي لفظ التفصيل فمفهوم منه ما يتحققان بين اجزاء المفروضة مشتركة وبطريق واحدة وذلك ولا يكون ان كونه منقسما الى اشياء يقبل القسمة والما يلحقه والابرار في ذلك الاعراض اللازمة للتفصيل المحتاج في اباته وجود التفصيل الى حد وسط وما كونه لازما في موضوع بطلان وقوف مستند بالتفصيل عند ما اذا كان هو لانه التفصيل في قسم التفصيل الى اشياء يقبل القسمة فان التعريف بالانقسام يكون رسما لهذا هو لوي محمد يوسف **وامر طلبة** قوله فانه القول آه وذلك بمثل امر من حصول تكافؤ انقسام ان لم ينفع الاجزاء التي غير متجزئة احد لا تحقق لكثرة بدون الوحدة وهو كما ترى فلا بد من ان يتبينها واذي غير ثباته لانه ان يكون التماثل منها واذي غير ثباته لانه وقوف القسمة

و قد كانت غير واقعة ١٢ مولوی نظام الدین رح

حواشی مشعلہ صوفیہ جلد پنجم

قوله الا ندر باليستدل عليه اه يرد عليه ان الاستدلال بالامور الطبيعية لا يتجمل بالاتصال الاعراضا من جهة الحركة والسكون وغيره من الجهات المتعبرة في موضوع
الطبيعي والمانع من كونه من تلك الجهات الطبيعية لعل ذلك فلا استدلال عليه من جهة الحركة وما يتعلق بها الا بحسب اتفاق كون سبب الاتصال من الطبيعي الا ان يقال انه قد تحقق لبعض
الافعال لا يقتضيان في حاشيتهم على الحواشي انجلائية على التعليل بسبب بل عليه كلام القضاة في الثاني سمح بان الحشديات المتعبرة في موضوعات العلوم ليست حشديات عقلية بل موضوع
بان يكون ثبوت الاعراض في نفس الامر مجموع المركب من الموضوع والحشدية والاجبة تعليلية لثبوت الاعراض في نفس الامر بل هي حشديات عقلية يتوقف في نظر الباحث اوجشديات
تعليلية لا حشديات فعلية بل يتجمل ان يتجمل حال الاستدلال الواحدة من كونه من جهة اختلاف الاستدلال كما سبق ان كونه في السماء والارض مثلا اذا استدلل عليها بطريق العقل في
من الطبيعي واذا استدلل عليها بطريق ان يكون من الجهة فان الاستدلال بالبيانات الطبيعية يدل على ان المنطوق للباحث هو الحشدية المتعبرة في موضوع الطبيعي اما ان الاستدلال
على كونه بان السماء والارض وطبيعة واحدة لا يتجمل آثارا من الاثبات في جانب بخطا في جانب بنحو ان يرد ذلك يدل على ان المنطوق للباحث هو بناء الطبيعة وهو موضوع الحشديات

قوله وانما لفت الجسم يعني ان الظاهر انهم ارادوا النظر في تجويز الجسم حقيقة فبعضهم كمن يرى ان حقيقة عدة اجزاء لا تجري فادى النظر في التالف والعضل الاخر كالمادة
 علموا ان حقيقة تجويز متصل بنفسه فادى النظر في عدم التالف لان الاتصال لا يتصور الا بان لا يكون مرئيا من الاجزاء التي لا تجري فالنظر في التالف وعدم التالف ليس لبيان
 المتصور حقيقة تجويز الجسم بل بيان حقيقة لان المقصود اصاله ثبات العرض الذي هو التالف او عدم التالف للجسم الطبيعي فالحقيقتان القائمتان بان الجسم موحد وان
 ليس لفت كانهما شرطان كاشفان عن ان الجسم حقيقة اجزاء لا تجري وان حقيقة الجسم متصل كما يقال في شرح حقيقة الجسم انه مركب من الهولي والصورة ولا يرد به اثبات عارض الكريب
 من الهولي والصورة للجسم والنظر في تجويز شيء لا يكون الا في الآتي فالظاهر انها منه **مولوي محمد المشرح** قوله وان مفهوم التالف آه وانما كان عني ان يتوهم
 ان مفهوم التالف غير داخل في حقيقة الجسم عند مثبتي الجوز لان الاشاعة منهم يحيدون الجسم بالمتغير القابل للقسمة ولوني جهة واحدة والمقترن منهم يحيدونه بالعلو والعرض الصديق والمميز
 التالف ما خذ في كلا الحيزين كمن يرى ان الجسم مفهوم التالف من العوارض وتحت من جهة العرض فذو فقه يقولون وان مفهوم التالف آه وحاصله ان مفهوم التالف وانما هو غير داخل
 في حقيقة الجسم عند مثبتي الجوز لكن لو كان هو ظاهرا لم يتحقق تجويزه الجسم ولو تعادى لو كان خارجا عن حقيقة الجسم فانهم عند تحقيق تجويز الجسم يظنون ولا يحفظون التالف من الاجزاء لان التالف
 لا يتحقق التجويز بالمرتبة وان لو لم يتحقق تجويزه الجسم فلا يظن فيه بعد ذلك من حيث انه عارض للمركب لعدم الفائدة فانهم في حاشية في بعض النواحي **مولوي محمد**
هايت المصدر ام فوري واهم حقيقة قوله وعدم التالف منها آه دفع توهم عني ان يتوهم وهو ان ملا حطة التالف لتحقيق تجويزه الجسم
 عند مثبتيه سامة وانما لاحظ عدم التالف عند الفقه لبيان تجويزه في غير سلة غايه لا يلاحظ عدم التالف لبيان الاتصال والكريب من الهولي والصورة لا عدم التالف من الاجزاء
 الفرقة فالنظر في ليس الا لانه عارض في الجسم وجه العرض ان عدم التالف وان لم يلاحظ حطة عند التجويز الجسم بالحقيقة عند الفقه فكيف يتوهم فيه في مقابلة الحقيقة المتغيرة بالغير الامر
 في تجويزه يعني انهم لما نظروا في تجويزه الجسم في مقابلة المثبتين فادى النظر في الاتصال ولا يتصور الا بطلان التالف فلا جرم نظر في عدم التالف لتقرير امر التجويز
 لان عدم التالف عارض له كالمقصود واثبات ذلك العارض من حيث انه عارض له قال **مولوي محمد المشرح** قوله ومن بهما قال آه يعني من الظاهر

في التالف وعدمه نظري تجويز الجسم قال قال فان المراد بالنظر في نحو الوجوه والنظري في المثلثي لقطع النظر عن الطبيعية والتعليمية بان يكون نفس الموجودية كافي فيه كالحجج
 بعض المثبتين **مولوي محمد المشرح** قوله قال العلم ان المراد من العلم انما هو العلم بالحق في قانون الفلسفة في الحكيم العظيم اسطر ودونها ما اسكنه
 ولا يقب بالعلم الاول ثم بعد ذلك نقل للجمهور تلك الفلسفة من افرونيان الى العرب بهما وادها وحكما وتفتها ما بنا الحكيم ابو نصر فارابي فلقب بالعلم الاول **مولوي محمد**
كس بان الجسم متصل والاجزاء التي لا تجري من حيث اجزائه باطله والافتساق الهولي في الجسم لا كماله وليست الاجزاء موجودة بالفعل والقول بوجودها بالفعل باطل لتقرير
 مستندنا بطلانها بطلان الاجزاء التي لا تجري **مولوي محمد يوسف** قوله ونحو ذلك آه اشارته الى ان العبارات بهما مختلفة فقد يقال من حيث الحركة
 وقد يقال من حيث المادة وقد يقال من جهة الطبيعة وقال الحجة والادلة ان التغير لا يكون الا لا مادة وكون الشيء ماديا وكونه ذاتية متساوقان عند الجسم المادة من التغير

حواشي شعلقة صفح جمل وششم

كس قوله كما قلنا آه اي اعتبرنا قبول القسمة لا الى نهاية من جهة الجسم لامن جهة الفلك او اختلاف الاعراض لان الدليل القاطع على قبول القسمة لا الى نهاية انما يدل على
 قبول القسمة لا الى نهاية من جهة الجسم لامن جهة الفلك او اختلاف الاعراض ولم يجعل قبولها من جهة الجسم لوطية لقبولها من جهة الفلك او اختلاف الاعراض فعلى هذا
 انما يتعلق سر سلة الاتساق في الافتساق بالطبعي من جهة الاستدلال عليه بجزء والسكون وما يتبع ذلك كالتناسق والتداخل في تلك الجهات من الطبيعيات فقد نقل
 المسئلة المذكورة في الطبعي بان يكون الاتساق في الافتساق محتو فيه لان حقيقة البحث اثبات حكم بالبرهان الدليل فكون الحقيقة قيد في نظر البحث او على البحث لايجاد
 فظير بل لايجاد يوجد الا بان يلاحظ تلك الحقيقة في الاستدلال بان يرد والاستدلال شتملا على تلك الحقيقة والاعلم بتقدير البحث تلك الحقيقة بل صارت مطلقة فلم يصح
 على البحث علمه واذا لوحظ حقيقة الحركة وما يتبعها في الاستدلال فلا محالة يظهر ان عرض الاتساق في القسمة هي قبولها انما هي من جهة الحركة فيكون مستند من الطبعي
مولوي محمد يوسف قوله ولك الاتساق آه تشبيه انما في التفصيل او في المثبتين في شق الاخر فعلى الاول يكون معناه انك كان للاتساق في الافتساق
 جهتان من جهة يكون من الطبيعي ومن جهة يكون من الآبي وانما يتعلق بالطبعي من جهة الاستدلال بالامور الطبيعية ككالاتساق في الصغر لجهتان ان اعتبر الصغر جهة الفلك
 او من جهة التماثل او الاول كان من الطبيعي كونه من جهة الجسم من جهة الحركة وشتملا على المادة وان اعتبر الصغر جهة القسمة لوجهية يكون من الآبي لامن الطبعي لامن
 جهة الاستدلال عليه بالامور الطبيعية على الثاني يكون معناه انك كان للاتساق في القسمة لامن جهة الاستدلال كالاتساق في الصغر لامن
 من الطبيعي لامن جهة الاستدلال بالامور الطبيعية **مولوي محمد يوسف** قوله ولو شتملا على كلياته في الكريب
 الطبعي في الجسم عبارة عن كون حقيقة من تجاير حساب مختلفة الطبائع مثل النبات والحيوان فانها اياها من اجتماع العناصر الاربعه والتميز بخرج بعضها ببعض

خوشی متعلقہ صفحہ چل ویاں ۴۴
تمہاں ۴۵ متعلقہ صفحہ ۴۶

عزیز منیٰ شہزادہ عزیز علی

تألف الجسم من اجزاء ثلاثه جزء اولي محمد يوسف سليمه

هوای متعلقه به قبل و بعد
تیمه حاشیه متعلقه به بعد

فصلية عن هذا الحكم وروى هذا النظام تلك الاخبار من غير قبحا فاعمل في انما وجدنا في هذا المصنف بعد المشرق بين الاخبار القديمة التي بالثقة والاحزاب المقلية الموحدة.

الموجودة اذا كانت مساوية ١٢ مولوي محمد الصريح قد اذنت لك بها القائلون انه وانما تعلم انه لا يتم لتسك لواحد من الطرفين فان ثبت الاعم من ذلك
لا يفيده خصوصية فلا تثبت للآخرين كذلك اثبات الاعم من التليف الجسم من اجزاء لا تجري فلا تثبت باثبات القدر المشترك ثبوت التليف منها وكذا باثباته لا تثبت
اكتسب اليها الا ان يرد كل من الطرفين باثباته الردي على الحكم القائلين بالتقسيم الجسم لاني نهاية ١٢ مولوي حسن محمد احمد

حاشية متعلقة صفحته ٥٢
تمت حاشية ٥٢

كان الامر عليهم اتيقن فانه لا يمكن القول بسكون القطب او المحيط فانه يلزم على هذا ما لا يجوز وعدم اتحاد مسافة القطب والمحيط وقد عرفت لا يمكن القول بكون
القطب مرافق ليس الا ان القطب يطرأ لان تقدير من قبلهم ان الحركة الكائنة في القطب لما كانت مساوية لما في المحيط لا تحليل السكون في زيادة الحركة في زمان حركة المحيط
والافتات انما هو في الحركة الوضعية لها تحليل السكون الوضعية التي للقطب في زمان تحريك فيه المحيط بهذه الحركة وذلك في المسافة المستقيمة وتفاوت المسافة
المستقيمة غاية ما يلزم ان يكون سطح المسافة المستقيمة للقطب بعضه بال دوران عليها وبعضه بالمرور عليها على سبيل الاستقامة وليس اقترانهما ببعض من التزام السكون
في ثبات الحركة ١٢ مولوي محمد احمد صرح قد اذنت لك بها القائلون انه وانما تعلم انه لا يتم لتسك لواحد من الطرفين فان ثبت الاعم من ذلك
لا يفيده خصوصية فلا تثبت للآخرين كذلك اثبات الاعم من التليف الجسم من اجزاء لا تجري فلا تثبت باثبات القدر المشترك ثبوت التليف منها وكذا باثباته لا تثبت
اكتسب اليها الا ان يرد كل من الطرفين باثباته الردي على الحكم القائلين بالتقسيم الجسم لاني نهاية ١٢ مولوي حسن محمد احمد

لازاد الجسم من غير نافع له بل يولد له ١٢ مولوي محمد احمد صرح
حاشية متعلقة صفحته ٥٢
تمت حاشية ٥٢

ان حكم الضرورة بالتداع استحال المتدين في الاشارة والوضع اذ هو في المتدين المتدين كل واحد جزو الضرورة حكم ما يزداد الكل على الجزاء
او الكبر في حال المتدين متقدرا فاما انضمام تقدير يحصل به التقدير على حصة لانه يزداد تقديره على تقديره ١٢ مولوي محمد احمد صرح قد اذنت لك بها القائلون انه وانما تعلم انه لا يتم لتسك لواحد من الطرفين فان ثبت الاعم من ذلك
لا يفيده خصوصية فلا تثبت للآخرين كذلك اثبات الاعم من التليف الجسم من اجزاء لا تجري فلا تثبت باثبات القدر المشترك ثبوت التليف منها وكذا باثباته لا تثبت
اكتسب اليها الا ان يرد كل من الطرفين باثباته الردي على الحكم القائلين بالتقسيم الجسم لاني نهاية ١٢ مولوي حسن محمد احمد

الاخرى يجوز ان يكون اجزاء متساوية ١٢ مولوي حسن محمد احمد
تمت حاشية ٥٢ صفحته ٥٢

الا عددا وغير المتجانسة لا تقسم ولا تضاع وان خرجت الى الفعلية لكن لما لم يجمع لم يكن المجموع منها موجودة في التطبيق فرج الوجود ووجه عدم الايداع طاهر ما قرنت
ان لكل واحد من اجزاء سائر كائنا في الدين او الخارج او الاتفات والملاحظة مساوية باطل مطلقا فالعبارات المذكورة قد تعالى بل شأنه متميز في علمه والاختلاف وان لم يكن
موجودة في طرف الدين او الخارج او الاتفات قد تعالى جميع مرتبة من الاول بالذات الثانية فاما ان يعلم المساواة والزيادة والتقصان الاول يستلزم الاستحالة

الثاني وقوع الزيادة في جانب من المتساوي ١٢
تمت حاشية ٥٢ صفحته ٥٢

الذي يحصل فيه ترتيب طبيعي في العقل والمعادلات واما العدد الذي لا يحصل فيه ترتيب لافي الوضع ولا في الطبع فلا يجري فيه الدلائل التي انتهى اذا كانت البرهان التي تليها في البرهان
 والغير الطبعية ولا تقبل اللاتساي في الاعداد الغير المادية كما في الاعداد المادية او يكون ترتيب في الوضع فقط ١٢ مولوي محمد يوسف ١٥ قوله خلاف المنهيات آه سيظهر
 لك ان البرهان يجري في الزمان واخره والاعداد المتعاقبة الغير المتناهية نعم لا يجري البرهان في الاعداد الغير المنتهية يختص في الاول بالماضي فقط فبطل به بذهب الحكم
 وتلك بذهب اهل الحق من المتكلمين بذكره اجمال ما يذكر في هذا الفصل ١٢ مولوي حسن محمد احمد

حواشي متعلقة بصفحة پنجاه و ششم

١٥ قوله بذلك ان آه توضيح ان الصورة الاجمالية للمادة والمرتبة الغير المتناهية سؤلة كانت لكل الخبير يكون مرة لاحادها يكون اقل مجموعها حاكما بالحكم الصحيح
 الواقع يحصل التطبيق بها وبالفضل فالمثبت والحكم عليه تحقيقه للتطبيق في الاحاد والمرتبة والصورة واسطة الحكم فقط ١٢ مولوي حسن محمد احمد ١٥ قوله ومن
 البين ان الجسم الشخصي في حاله هذا الحكم حاصله معلوم بالذات بالضرورة لا بالتساي في نفس العقل ولا في شئ اخر من الآلة فلو ان سريان الحكم الى الشخص
 ليس له من عليها وارتسابها بل كفي ارتسام مفهوم كل صادق عليها ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله من البين انه بناء على ان الجسم مادي والما دس
 آه عن الحصول في العقل الجبرود فيما يحكم على المادي فبشاركة القوة الجسمانية كما في القضايا الشخصية المنقذة من الماديات وان بني على ان الاشخاص الخارجية
 لا تها لهما البرهان في الذين كما يراه المتأخرون الحكم المذكور سلبا فلا تضاد في الحكم على الاصيل في العقل ١٢ ان محله قوله لا يكون آه يعني ان المثبت بالذات الوضع ليس الا اذ هو
 ليس في الطبيعة الكلية وضع بالذات حتى يقال ان المقصود في هذا الحكم ليس الا اثبات الوضع لهذا المفهوم وهو حاصل في العقل فليس المقصود سريان الحكم الى الاجسام المستفزة
 فلا ضير في عدم حصولها في حاله هذا الحكم في العقل ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله جري التطبيق الوهمي آه وهو يقع الحادثة في الوهم والحاصل ان القادير والاعداد
 المنتهية المجمعة ان وجدت في الوهم يحكم العقل بان يكون قوع التطبيق الوهمي بين جميعها في الوهم بايقاع الوهم الحادثة بان يلاحظها متخادمية اسي يلاحظ المبدأ ومبدأ المبدأ بحيث يلاحظ
 الجميع كقوله لا يلاحظ الوهم المتناهيين المتناهيين بالزيادة والقصان في جانب بعد وجودها فيه متخادمين لظهور الزيادة في الجانب الآخر وهذا هو الصحيح ينبغي عليه ان الحكم
 والخاصية في التطبيق الوهمي فرع وجود المتساقيات فحصله في الوهم كما ان التطبيق الخارجي فرع الوجود وانما ظاهر البرهان يقتضي على استحالة وجود ما يكون مصداقا لمفهوم غير المتساوي
 الموجود سواء كان في الخارج او في الذين والكان مفهوم غير المتساوي حكما حاصل في العقل ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله لا ينبغي ان الحكم قد عرفت ان
 الخلف انما يلاحظ في انظر الاقطاع في جانب لا نهائية وهو يتالي التطبيق في ان زمان زمانه وطا سرائه لا يتالي في المتعاقبات فانه فرع الوجود وفي الآن اذ ذلك الزمان
 اذ لا يمكن تطبيق المفهوم على المعدوم هذا حسب خارج وكذا التطبيق لعقل فانه ايضا قد عرفت انه يكون في الامر الوجود في الوهم معا يمكن ان لا يكون المتعاقبات خارج
 موجودة في الوهم فلا يجري البرهان في تلك الامور مولوي محمد احمد ١٥ قوله وكذا في الجملة آه هذا الكلام حق ودليله تام فان الحكم الاجمالي الكلي المذكور بان بار
 الاول والثاني الا ان يكون الاول والثاني من الثاني وكذا انما يتالي لو كانت الاول والثاني والثالث تعاقبة في سلسلة من لو لم يكن تعاقبة لا بد من تطبيق جري
 مفصلا وقد عرفت ان ساطع الاعتبار لعدم حصوله في الآن والزمان المتساوي بل انما يحصل في الزمان الغير المتساوي وخروج من القوة الى الفعل من المبدأ المعين من حيث
 فيكون تطبيق التقصيل ايضا منها ١٢ مولوي حسن محمد احمد ١٥ قوله اذ لا يتصوره هذا هو مما قاله المحقق الدواني من انه اذا لم يترتب الاحاد فيجوز ان تثقل زيادة
 الاواسط فانه لا مبدء ولا وسط فيقول ان الزيادة يجوز ان يكون فيه والكان مراده من الزيادة في الوسط عدم ظهور الاقطاع وتجدد الحكم بالتفاوت وتفاضل مولوي

حواشي متعلقة بصفحة پنجاه و هفتم

لانه لا يتصور الا في الوجود في الآن والزمان المتساوي ولا يتصور فيما ليس له وجودا و كان موجودا في الوجود والتطبيق في الزمان الغير المتساوي بعد مكانه لانه
 لانه يرجع الى التطبيقات غير متساوية في زمنة متساوية وفي كل تطبيق يتالي الزيادة في الاواسط ولا يلاحظ الاقطاع الى جانب اللاتساي غاية الامر ان هذه التطبيقات
 الغير المتساوية الزيادة في كل الاواسط الغير المتساوية والكانت متعاقبة بحسب الوجود الزاني كلبا ساعا في الوجود ولا يجري فيه صدق في البرهان الزيادة في المبدء
 وفي الاواسط معا ولا يصح في الزيادة في الطرف الغير المتساوي لانه قد عرفت ان المبدء لا الوجود الزاني ولا التطبيق في زمان من هذه الارضية لوجوب
 انتقال الزيادة الى الطرف حتى يكون في الانتقال وهو يامع على الخط عن وقوعه في هذا الزمان المفصلا بحسب الخارج التطبيق في الآن قد عرفت ان الذي يجري
 الا في تصور العقل ويدل على ثباتي تصوره العقل ومن ما يجرى في الخارج كذا ينبغي ان انهم بهذه العبارة ١٢ مولوي حسن محمد احمد

وبهذا الذي ذكره محالا ورود كيف لمساومة مع فقهه لا وجود له لا فصل لانه لا يمكن اخراج خط الى خارج العالم فلا خلا بوجوده هناك ولا لا فكيف يتصور ملا فلفظ
 معدومه والزم البعث الذي لا يتساعده العقل لا محذور له وتحقيقه ان اللازم ما ذكره فلفظه هو موهبة غير متناهية في خط موهوم غير متناه والكل في تناسي الالبع والموجوده
 في الخارج دون الموهوبه الصوره انتهى ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله وان شئت مزيدا لا بد من هذا البيل لان المشهور ان الحدوث اني وقدر يحيى لمساومة
 المطلق لا لا بقدر عين ليست تدبر كنه كما يظهر لك فلا بد ان يكون آية فلا بد لها من دل وبهذا التفصيل ينفع بهذا ١٢ مولوي محمد امجد ٥

حاشي متعلقه صفحہ ٥٨ تمتم حاشية ٦٠ صفحہ ٦٠

على انظر به عبارة المصنف حين ان في الوجه الاول لا يتصور بقا الاجزاء الحقيقية اصلا في الاذن كما ينطق به قوله فلا يتصور حدوثه ان هو موجود فيه وفي الوجه الثاني
 يتصور كما ينطق به قوله ويجمع الجبر الملاحق مع السابق آه والتقدير بالملاحق والسابق مبني على الظاهر لان السابق لا يمتنع مع اللاحق في كليهما لان الاتصال لا يمتنع
 بل يفصل كما في العكس فثانيها جواز البقاء في الوجه الثاني كما يدل عليه قوله فجاز ان يحيى بعد تمام الحدوث آه دون الاول فانهم ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله ويجمع الجبر الملاحق
 آه هذا جبر الظاهر وبأدى الى ذلك والافا كما حدث في مجموع الزمان مثلا قد مر من الزاوية من فصل واحد لا جز فيها بالفعل لان الاحداث
 في كل جزء من الزمان جزء من ذلك العدد ثم في ذلك الجبر ويجمع بين الجبر الملاحق كما حدث في جزء آخر من الزمان كيف وعلى هذا يلزم وجود اجزاء غير متناهية من الزاوية بار
 الاجزاء المفروضة في الزمان واجتماعها ويلزم انحصار الغير المتناهي من الحاصرين الا ان الوجود يحكم بان كل جزء من الزاوية يحدث في جزء من الزمان ويجمع مع الجبر الملاحق
 من اجتماع تلك الاجزاء يحصل العدد المعين في مجموع الزمان ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله ولا يجوز ان يكون آه في اول ان الحدوث مشترك فيه الضرب الثاني
 والثالث من الحدوث كما سياتي اما بيان في الضرب الثاني في الضرب الاول منه اعني بالاجتماع الاجزاء فيه كما حركه والاصوات فقد ذكره المصنف واما بيان في الضرب
 الثالث اعني بالاجتماع الاجزاء فيه على النحو الذي ذكرنا كالزاوية مثلا فهو ان الزاوية واثباتها بالغة للحركة وان كانت لها خصوصية اجتماع الاخر فاذا لم يكن للشيء اتمام
 وجود في ظرف لم يكن للشيء وجود في ضرورة امتناع تخلف المتابع عن المتبوع الا ترى انه لا يمكن ان يكون للشيء في هذا الا ان والزوجية في ان اذ ان اخترنا مثلا
 ٥ قوله اول ان في غير آه وذلك لان تمام الزاوية انما يكون لوصول الخط المتحرك الذي كان منطبقا على الخط الثابت الى حد معين الوصول الى الحد المعين انما يكون

الآن فهو بعد زمان ١٢ ملاحظ ٥ قوله كما حركه بمعنى التوسط آه لا بد منها من الاستدلال على ان التوسط ليس البداية يحدث فيه وان لم يكن لها
 بوجوده في آخرها وكذا انما يكون وجوده كمنطلق الزاوية لمساومة اما بيان انتفاهما في التوسط فهو ان القطعية ملازمة له غير منفكة عنه فمال يحدث القطعية لم يحدث التوسطية
 واذ انزلت القطعية زالت التوسطية قطعا ولا شك ان في البداية لم يحدث القطعية لعدم وجودها في ضرورة بطلان عديم الضرر في الاذن فلم يحدث التوسطية في الزمان
 مالا تقصت الملازمة فيها وكذا ان النهاية التي انقطعت فيه وجود القطعية تلك النهاية التي ذكرنا فلا بد فيه من ان التوسطية هي في الارضت الملازمة فيها ١٢
 مولوي محمد امجد ٥ قوله كمنطلق الزاوية ولا يتصور ان المطلق موجود معين وجود الافراد وليس له وجود مجرد عن الافراد المعينة لبطلان الماهية الجزئية كما اقرر
 في متعلقه يتصور الا فرق بين المطلق وافراده في تحوّل حدوثه لان المطلق له وجود في ضمن وجود كل فرد منه لان له وجودا في ضمن فرد مخصوص منه قطعه بحيث لا يحد
 وجوده في ضمن جزئية مخصوص فلا كان فحدث قدر معين من الزاوية شكل في قدر من الزمان يوجد نصف هذا القدر في نصف هذا الزمان والربع في الربع وهكذا ويكون
 كل ان فرض لو جدر فيه جزء من القدر حداث في الزمان الذي هذا الآن حله كل من هذه الموجودات في النصف والربع وغيره في الاثبات التي هي حدود لها افراد
 لخط الزاوية فاما جواز الوجود المنسوب الى مطلق الزاوية مع قطع النظر عن تلك الخصوصيات يقال لانه في جميع الزمان وكل جزئ منه وكل ان فرض في ذلك الزمان
 غير مطلق على ان المطلق موجود تامه في جزئ ذلك الزمان الغير في ضمن فرد من افراده وانما كل معين منها يوجد في معين من الزمان منطبقا عليه لا يلزم منه وجوده

موجودا عن الافراد كما لا يخفى ١٢ مولوي محمد امجد ٥ اي ما يكون وجوده با حركه قطعية على سبيل الانطلاق على تلك الحركه كالا صوات فانها ينطبق على كل
 اللسان مثلا فان الصوت عند انشائه كنيته تحث في الوجود لوجبه الحاصل من قهر اطلع غنيين مع مقادير المدد مع المقادير والقادير ١٢ مولوي محمد امجد ٥
 ٥ في ان الزمان فان الزمان لا يوجد في ان هو ظرف الزمان فان الغير في نفسه غير الممتد لا يمكن ان يظفر بالقسم الممتد ١٢ مولوي محمد امجد ٥
 حاشي متعلقه صفحہ ٥٨ تمتم حاشية ٦٠ صفحہ ٦٠

٥ قوله كمنطقه حاشية ٥٩ قوله ولا بد ان المسألة تزدل بالمجازة لان الميزاة ضد المسألة لان المسألة عبارة عن تعارض
 اصلها على ما ذكره في الميزاة المتعاضد على ان في المسألة كمنطقه حاشية ٥٩ قوله ولا بد ان المسألة تزدل بالمجازة لان الميزاة ضد المسألة لان المسألة عبارة عن تعارض

وسمي بالبعد البعدية ولا الثاني فهو بغير السطح الفاعل في كل جسم ذراعا هو موافقا للجنم في المثلث والتساوية الجسم بملءه بسبيل القياس ١٢ مولوي محمد يوسف
 قوله على الثاني أي اذا كان المكان متساويا جهتين لم يكن ان كانا بنفسه لبطان السطح الجسمي لا يجوز ان يكون حاله ان يتمكن احد من انتقال الجسم من سطح الى
 رايه فيجب ان يكون كما في غير ذلك الغير ان لم يكن جارا ولم يحوي السطح ايضا والاختلاف من لوازم المكان كما مره اوله وانتفاه اللازم يستلزم انتفاه اللازم فلا يكون السطح كما
 ههنا فلا محالة يكون ذلك الغير جارا فيكون المكان سطح جارا ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه الله تعالى

حاشية صفحہ شصت و ہشت
 تمة حاشية ١٠ صفحہ ٤٤

في الطبيعة البعدية ولازنها وجوب التساوي في المعلولات عند التساوي في السبل كما حقق في موضع فلا يكون جنيته الجزيئية والكلية لان اختلاف الكل والجزم فرسخ
 اقتضاه في الحد والشكل واذ لم يتساوى في التعاين بينهما لم يتساوى في السطح الفاعل والكل والجزم واللازم باطل واطلاق اللازم مستلزم لبطان اللازم واذ لم يكن الحد المعين والشكل المعين من
 طبيعة البعد ولو لم يكن سبب عارض لا يكون وال ذلك الشكل المعين من احوال الامر العارض في كل شكل آخر فكل في نفسه قوة الافعال لان الاختلاف
 المستطيل لا يحصل في البعد الا بعد كون متبعا لان قوة الافعال هي من احوال المادة كما اقر عند من في مسلك الافعال من بين اثبات البيوت فيكون المفارق
 عن المادة مقارنا يا ههنا وهذا الخلف انما يلزم من جود البعد الجرمي واطلاق ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه الله تعالى قوله كان للجزم بالكل اذ انتقضى بالكل
 فان اقر عند من ان المقدار الشكلي الحاصل في التقضية الصورة النوعية في ذلك الشكل ان الصورة التي للجزم والكل واحدة فيلزم ان يكون للجزم بالكل ولم يكن كل وجزم
 وان قيل في وضعه ان الاجزاء قبل فرض تجزئته معروضة فليست لها شكل لا شكل الكل ولا شكل اجزال ليس كل والاجزاء بعد التجزئة لا استبعاد في شكل الاجزاء لشكل الكل
 والتقدير بقدره قيل مثل ذلك جازي البعد الجرمي ايضا واذا كان الاجزاء معروضة متعينة غير مسلم بل لها وجود واقعي ترتب عليها الآثار الخارجية نظاير ان اثارها كلها لا يمكن ان
 وشكلا ١٢ مولوي محمد يوسف سلمه الله تعالى قوله جازي النظر وفيه لطو في فانه يجوز ان يكون الشكل العارض للمفارق الدائم او لمباين الدائم كالعلم مع المعلول فلم يوجد فيه حقيقة
 المحوثة الى المادة فان القوة عبارة عن فقدان شيء في زمان ووجوده في زمان آخر فلا يشبه في انها لا يقتضيها الامر الدائم ضرورة والعجب من المص ان كيف صدر منها

حاشية متعلقہ صفحہ شصت و ہشت
 تمة حاشية ١٠ صفحہ ٤٨

الكلام مع وضع سخافة ١٢ مولوي حسن

في جهة المقدارية ولا في جهة العقول لبداهتها وقد بينا لمع بالارضية و من حكمة العين تراخل الجسم في البعد الجرمي فانهما ايضا لا يتخلو من ان يكون مقارنا او متساويا
 ويلزم من مكانية الثاني الاول تراخل المقادير في جهة المقدارية بعضها في بعض ففي البعد الجرمي اذا فرض كائنه للاسباب لم يلزم استحالة التداخل جهتين من جهة التجزئة بالذات
 ومن جهة المقدارية كذا كذا ١٢ ملأ حسن سلمه الله تعالى قوله لا يرى ان الخطا فيه انه اذا كان الخطا سطح بحيث اذا اضيف اليها ما يجاها في جهة الامتداد وازداد واذ اذا
 هذا الجانس في الامتداد ولم يزد وتداخل علم ان تراخل الابعاد بما هي ابعاد ليس تتجلى كيف ولا شك ان كل التجزئين المتناهيين في جهة العرض مثلا اوله ومع ذلك
 لم يصح الطولان عظم طول واحد فلو كان البعد جارا لم يقتضي عظمية البعدين من الواحد لكان ما يضاف وتضم البعد الى البعد يكون المجموع اعظم من الواحد ولم يكن
 بين الاضائة جهتين الامتداد من الاضائة من جهة الامتداد فرق كما لا يخفى بل المقدار السلم ان الاثنين اكبر من الواحد ان المقدارين اذ التقيا لافادة على سبيل التخييل
 والتباين يكونان اعظم من الواحد اذ التقيا لا على سبيل التخييل بل على سبيل المداخله لا يكونان اعظم ارج ليس كل وجزم جرمي المقدارية حتى يكون اكل اعظم من الجزم بل كل جزم حسب
 العدد وعدد الجرمين المتداخلين ومير الانسان اكثر من الواحد بلا شبهة فقد ظهر ان ما ذكره الفصل لا يشبهه ان المانع من التداخل هو المانع ارشاده الى انه ليس هو المانع

مولوي حسن سلمه الله تعالى قوله واعلم ان آفة تقيض القامع بالبعد الجرمي اذ انزلهم عليهم لتداخل بين الجرمين المتجزئين بالذات وبين المقدارين في جهة
 المقدارية يعترفون في اول الامر ثم يكرهون بمحضته الامر المسمى للبداهة العقلية والامر الجرمي بالبرهان القطعي فيدوس في شرك بان البعد الجرمي يجوز ان يخالف البعد
 الجسماني بالمابية فالتخالف يجوز ان يكون مجزأ للتداخل لم يعترفوا بان هذا التجزئة تميز تداخل الانسان في الفروع الشجرية والجزم لم يعلو بان المانع من التداخل هو المانع من التجزئة
 من الجسماني والمقدارية وهذا المانع موجودان في صورة تخالف الماهية فلو كان للتخالف دخل في التجزئة مطلقا يلزم اجتماع المتناهيين في امر واحد وهذا كالتقال
 انه لا يجوز ان يكون في جسم واحد امران يقتضي احدهما الحركة الى غاية اقتضاها ما يقتضي الاخر انتهى هذه تلك وامثال ذلك كثيرة ١٢ ملأ حسن سلمه الله تعالى قوله ونعلم
 آفة قد يقع فان البعد الجسمي هو الجسم التعليمي عرض عندكم والبعد الجرمي موجود عند جميع فائين الاتحاد في الحقيقة الان يقال المانع الجسمي الصورة الكلية واتي المانع الجسمي
 فيما سبق انما هو من الصور الجسمية ١٢ مولوي حسن سلمه الله تعالى قوله فو عينة محسنة آفة وفيه ان هذه المقدار لم تدل عليها ولعل فوسى لهدو

[illegible][illegible]

حاشیہ متعلقہ صفحہ ہفتا دم

[illegible]

وان كان الحركه الارادية المستمرة الراجعه اليها لا يتبين ان الارادة يجوز ان يحذف حال الحركه من السرعة والبطور فيجد وقد مر ان الزمان ياراد به وقت الحركه في الحركات الثلاثة
 وتختلف في شين منها ما يندرج تحت العبادات فلا يلزم خلاف **ح ٢٠** في حيز الحركه اي حين الحركه في خلاف فوق الحد وادواته مستمرة راجعة الى الارادية الطبيعية ولا تستمر
 راجعة الى الطبيعية يجوز ان يحذف حال الحركه من السرعة والبطور في الارادة فيحذف الحركه على حسب ارادة فزانها محفوظ في الحركات الثلاث وينزاد بالمعاقب وتقتصر بتقصاها بالزمن
 فلا يلزم مساواة فلا يتم التحويل فلو كانا كانت الطبيعة المستمرة الراجعة الى الطبيعة جارية في خلاف فوق الحد وفانها تتم فيها ايضا بحكم البداهة بان الجسم لو ارسل في جزم من خلاف
 يتحرك بان يكون الجزم الآخر منه مطلقا بطبعه ولا يتوقف حركته على معاقب وفيه امر ١٢ مولود **محمد يوسف**

حاشي متعلقة صفحته بنقطة وثمان
تمتة حاشية صفحته ١٤

بزيادة تحقيق بتقاعده فلا بد لانتباهنا من الدليل والتجوز الضرب لا يفيد وما ذكره المصنف في بيان ان حكم العلم من الاحكام الواقعية التي تتجهل بشهادة بداهة البرهان
 نظرا من في المعاقب انما تتجهل بشهادة الوجدان التام في تلك السبل فقط والضعف قوة الما من الارض ليس للضعف تاثير في تحديد الزمان فليس للمعاقب
 الاثر تاثيرا واجب عنه لمصنفه عند نفسه بقوله اقول آه وحاصل ان البداهة المذكورة وبتمية بل العقل الراض بالنظر الطبيعي يحكم بان الطبيعة انما تقتضي الحصول في الجزم الطبيعي المعاد
 يسبقها وليس الا في نقصا عدم التحلف ولا من المنع نقصا عدم الحصول كذا ضرورة وجود التحلف سببا بل المراد بها الملازمة والمناصرة كمالا لمتساوئها بالبطور
 الباطن ومنه فرة الاشكال القسري بالنظر اليها فاذا اقتضت الطبيعة الحصول في جزم طبيعي عند الخروج عنه فليحتسبها قاصرا ضعيفا اعني معاقب ضعيف ولم ينعم عنها
 بالكلية لضعفها على سبيل البصيرة والعقدان فلم التراضي من هذه الجهة فوجب يد الزمان ١٢ **ح ٢١** قوله انما يكون من قوة الميل آه من بعضه او جازة
 على المعقول في المعاقب انما جازي اوله الذي يحيلونه محذو كبر ان قوة الميل فان في التحريك ميل يصل الى الغاية بسرعة لاحد لها وبان المعاقبات احادها في الطبيعة
 والاعتراف في القسري كبر ان قوة ميله فكلما تنقصت قوة الميل بها كانت تنقصت قوة الطبيعة للتحرك او القاسر بان يكون قوة الطبيعة اضعف فكلما القاسر كان في
 الما والارض مثلا والارسل جزم من الما وجزم من الارض فكلما يكون الميل في جزم الارض على قوة لا يكون في الما فلم لا يكون ضعف هذه القوة الطبيعية او القاسر محذو والميل يحصل به
 تعين الميل فان علم ان طبيعة التحرك او القاسر ليس احد منها مع اي حد من القوة لا يكون كافيا في تحديد الميل لانها وانما كانت في غاية الضعف لكن لا تقتضي الحصول في
 الا على انه سبب في اقتضائه سرعة لاحد لها بان يفرض اي حد من سرعة يكون مقتضيا وقوة على هذا القياس فليكن الطبيعة والقاسر مع المعاقب الذي يتقوى ايضا مقتضيا
 لا قصر يمكن ان كما يحصل ضعف الميل الطبيعي والقسري بسبب لك المعاقب الذي يحيلونه محذو وكذا كما يحصل ضعف القوة الطبيعية او القاسر بضعف الميل فلم لا يكون
 ذلك الميل الى الميل الطبيعي او القسري الذي حصل الضعف فيها بسبب لك المعاقب ايضا لا يقتضي الحصول في الجزم الا في اقصر ما يمكن فلا يتعين الزمان فليحتسب الزمان
 الفرق بين الصورتين ١٢ مولود **محمد يوسف** قوله فلهذا لا واه ما يخطر بالبال ان احد اعلم حقيقة الحال انهم لا يقولون ان الميل كما حصل بالقوة الطبيعية
 وان كان ضعيفا لا يجد قد مر من الزمان بل يقولون ان تحديد الزمان ليس الا بالميل لكن الطبيعة وان ضمنت لاقتضاها الحصول في المكان الطبيعي وان خلتا مترا
 والميل لشدته لا يصف ليس يمكن ان يقتضي ميلا معينيا في القدر من الزمان حد من السرعة والبطور لان كل مرتبة من ان الميل يمكن ان تكون منه وكل حد من السرعة يتصور
 سرعة منه وبما ان مقتضاها الطبيعة فاقصاها مرتبة دون مرتبة وحدها دون حد جزم بلا مرجع ذلك القاسر الذي لا شعوره فالطبيعة تقتضي الحصول في الجزم على اقصر ما يمكن ومع
 تعاونه الملا يحث ميلا محددا للزمان ويحد من السرعة لانها تحث ميلا وذلك الميل وان كان منجفا لا يحد على تحديد مرتبة من الزمان حد من السرعة والبطور ثم
 بعد انكساره من المعاقب وهو مرتبة ضعيفة الصغر حتى يتوجه ان الفرق بين الصورتين وكذا الحال في القاسر حتى في الشعور بخلاف الشفق في هذا الشعور وانما الملازم
 ولما فرك بان يحدث ميلا محددا وسرعة محدودة وكلام المحقق الطوسي في شرح الاشارات كان نص على ما ذكرت ١٢ مولود **محمد يوسف**

قوله انما كانت تقطن بما ذكرنا ان هذا احسانا عليهم لا اتقان منهم ويكفي الفرق بنحو اخر غير ما ذكره رحم وهو ان الطبيعة لما اقتضت الحصول في الجزم فلا يلزم بحالها ان لا تتحرك
 اي حسب الراي في الطوبى فالميل الضعيف الذي احشته الطبيعة لا يجد الزمان التنبه بخلاف الميل الذي حدث فيه اضعف بسبب القاصد فانها وان كان ايضا طبيعيا
 في الاصل فشرقا بها في اضعف لما هو طبيعي باق على حاله لكن المعاقب لم تدخل في حد ذاته فيقتضي اقصاها استوساطا بين اقصاها والمقاوم والطبيعة كما هنا سائر ان
 لونها اضعف لان تقايرها على تقايرها لمقتضى ١٢ مولود **محمد يوسف**

حاشي متعلقة صفحته بنقطة وثمان
تمتة حاشية صفحته ١٤

قوله انما يتبين آه فيه ان التوجه مستبعد والمجدات قد يلزم ضرورة البرهان كما الترتيبا حركته الارض تمامها بحركه ثقيل كالحركة ضرورة الطباق مركز

موجودة قبل أن الوصول في الزمان المتبقي من أن القلب إلى أن الوصول إلى الموضع المطلوب

خود بنام خداوند

فقد انحرطت راجعا باثارة فانه سب الى بعض الامم ان محرركه يبتدئ الاحتاج الى تعريفها وذهب بعضهم الى انه نظري قابل للتعريف كحقيق واخرون الى انه يرد على
يعرف بالتعريف فانما على التعريف لا بد من موضوع كحرف قبل ان يخصص في علمها فاما ان لا يكون تعريفها يخرج سبيل السيرة والافتقار الى تدريسها فيرى بعضهم انه تعريف دوري لاخذ الزمان
في تعريف التعريف واما الذي هو معروف بان قدر الحركة فعدل عن التعريف الى تعريف آخر يذكروا المعنى بها كل الاول الما بالقوة من جهة ما بالقوة وكان ذلك خطأ منه
لانما يجوز ان يكون تعريفا لفظيا يحمل الدور فيه ليس هو حقيقة كما لا يخفى ولا انما يذهب الى التعيين في سندهم التيسير في استعماله وسخوه للتصورات اوليته مع قطع النظر عن الزمان مع ان التعريف
والعدل على غيره لعدل اليه سيان في نفس الامر كذا وان القوة البهر للعقل بدون الزمان فانها عبارة عن حقيقة شئ في الزمان ووجدانه في زمان آخر كذا انك الاولية لما خذوا

فی التعریف الممدول الیه ایضاً فیما را بنسبت الی معرفۃ القوم فلا یصلح للتعریف الحسن
حاشی شمس فی شرحه شمس و جمیع

سلكه في قوله لا اله الا الله يخرج اه حبيب عنه بان التبريح معلوم لنا بقطع النظر عن الزمان الذي به كية انصائية اها لية فان التبريح على سبيل الانقسام الى انصائية وانصائية
والانصائية هي الوجود على سبيل عدم الانقسام ولا يتغير في الزمان فيكون الزمان فلا دور ولا سلك انصائية في كل تصور الزمان لكن الزمان يكون ان تصوره بانها كية تتولد في وقتها
لا يتغير في الزمان بانها مقدر حركة كالتبريح هو الوجود في كية تلك ولا يعلم بعد بانها تتغير في الزمان فاما تلك فالتبريح في الزمان فلا دور ولا سلك انصائية في كل تصور الزمان لكن الزمان يكون ان تصوره بانها كية تتولد في وقتها
لا يتغير في الزمان بانها مقدر حركة كالتبريح هو الوجود في كية تلك ولا يعلم بعد بانها تتغير في الزمان فاما تلك فالتبريح في الزمان فلا دور ولا سلك انصائية في كل تصور الزمان لكن الزمان يكون ان تصوره بانها كية تتولد في وقتها

فانما بالضرورة بدین ان تصور انان من حیث ان متعلق کما ذکر شد که الی الخ وارجع المذكور او اکمال الی موصوفه او موصوفه الی الخ وارجع

[illegible][illegible][illegible]

المراد من المصنفين المراد من الجهات التي فنيته عليها الاحكام الاثنية فانهم اذا اختلفوا في كونها
مستقلة او تابعة لمكانة الحكماء في الاجماع والاعتبار في سبيلها وانما هو في سبيلها

[illegible]

خواننده متعلقه حضرت صد و دوم

حواشی معارف و احوال و علوم
تتمه جلد شانزدهم صفحه ۱۰۱

وای شش متعلقه صفی صفا چرام

[illegible]

شخصا واحدا فصل لكن تجميع فيه انما يشترك به في الوجود فلا يصح ان لا يصح تعدده فلا معنى لاشترط واحدته وان المراد بقوله تعدد الحركة تعدد الزمان هو ان تكون الحركة في جريش متعديا
 من الزمان فيضاهيها جزء من ذلك وكانت الحركة متقطعة في الزمان فيكون هذا المعنى فلا يصح ان لا يحصل تعدد الحركة في الزمان لا بد لتعدد الخارج وان اراد الغد في الحركة
 زانها متعدد في الوجود فافهم ١٢ مولوي محمد بايت **المصدر ارم فوري مذ طلة العالي حواشي متعلقه صفح ١٠٤**
 قوله في المسألة ١٢ وقد عرفت فساد هذا التحقيق بوجه آخر اذ قد ما يذكره المصنف بقوله قول بان ما فيه الحركة في الفرد لا تقتضي من كل مقولة رفعت فيها الحركة فالان الذي
 المسألة الحركة في الابن على مذهب التحقيق وكذا كيف والكم والوضع للحركة الكيفية والكمية والوضعية فالحركة المسألة وغيرهما فافهم الحركة اعني استحاد الفرد الذي يحكي مغز عن الوحدة
 الاربعة اعني وحدة ما فيه واليد والحرك والزمان ١٢ **الحسن** قوله لو حدة الشخصية اه اقول حصول الوحدة الشخصية لما فيه الحركة في غير ذلك على تقدير
 وجود الفرد الذي يحكي حصول مقول لكن لا يلائم بعض عبارات المسألة في وان لم يكن له فرد يحصل بالفعل اه وعلى تقدير عدمه فلا يعقل الواحد الشخصي ما فيه الحركة فيما سوسه
 المسألة اذ لا يعقل الوجود للحركة الا ما رفعت فيه في الفرد الذي يحكي حصول تقديره ما يباله او افراد عينية فليست بواحدة بل كثيرة غير موجودة فيه والا يلزم من تالي الالات
 وانحصارها في المتناسبي بين عاصرين فلا يكون واحدا شخصيا فان الشخص لا يلزم الوجود واذ ابطال الوجود وبطل الشخص فلا يكون واحدا على ان القائلين بعدم الفرد لا يشك فيكون
 بوجود افراد الانثوية ويقولون بان ليس لما يوجد الا معنى ان الحركة لو قطعت لتلتمت بها حرك لا يحصل الوحدة الشخصية مما فيه الحركة على تقدير نفى الفرد لا تشك في ان
 ان يقال على تقدير نفى الفرد الذي يحكي حصول الحركة حالة خاصة سوى الحركة التوسيطية والقطعية باخوذة بالنظر في الافراد الانثوية ههنا وحيث ان تلك الحركات تان المتحرك
 لو قطعت حركته لتلتمت بغير معين من افراد ما فيه الحركة فانه محال ان شخصي سوى الحركة وسوى الافراد الانثوية وانما فيه ما فيه الحركة متى ههنا ايض من بين تلك الافراد وكما قيل
 الا المتحرك خاص لا يدخل في الحركة آخر ولا في زمان آخر فانظر في هذه الكلمات والتجملات فاحي هذا القول بالفرد الذي يحكي بان ما فيه الحركة كيتفي بوجهها في هذه الحركة ١٢ **الحسن**
 حواشي متعلقه صفح ١٠٤
 تمة حاشية صفح ١٠٤

في الوجود يستلزم اختيارا فيه وهو يصادق وحده اكل وبالحركة لوجوده في الزمن وهو وجود وانجازي ليس الكلام في علة هذا الوجود ووجوده في الخارج وهو عين وجوده
 فلا يصح ان لا يشترط في الجوز الا بايجاد في الخارج واذ وجوده فيه عين وجوده اكل فاجابه ايجاد لكل ذلك الكلام في الجوز الثاني فيلزم الاجماع على وجود اكل وان قيل
 بايجاد هو الجوز ان على الجوز لوجوده وانما هو الوجود اكل فتمارعه في عدم اتصال اكل وبه يهدم وحدة الشخصية فتقابل وسنعيد ان شارنا قد جالده على عدم
 قوله لا يجب ان يجاب اه اقول وجب لك فان نصف القطعة من الحركة اذا صدرت من المشرقة نصف الباقي الذي صدر من المشرقة الاخر ان يحصل
 بالاول الفصل علة الاول باطله فان الاتصال بالزيادة لعدم اتصال الاول يخرج من كتم الوجود بوجوده آخره هو لا يكون اثر الاول بل الثاني والا يلزم تخلف الاثر
 عن المشرقة وان لم يكن اثره من غير ان يكون متبوعا بالكلية احد منها فليست سبيل الصدور الا بان الصدا والاول اثر الاول بدون الاتصال والثاني اثر الثاني
 بعد ان يلزم الفصل ١٢ **الحسن** حواشي متعلقه صفح ١٠٤ قوله لا يلزم فاقب المشرقة فان قيل فليجزم
 مثل هذا في الفاعل ايض بان يتوارد الفاعل على مفعول واحد ويكون الفاعل بالتحقيق التقدير لشك كافي في تمامات الفاعل بين ما طفت لعل الفرق ان اقل تنقيص
 عن ان يكون يحصل الصدا وتؤثر في حصول المصدور ولا تنقيص من ان يكون امر واحد بعينه مصدر الامر واحد بعينه بالشرائط والاتالات المتعاقبة فان العدة في الاجماع وهو الفاعل
 وباقى لعل تمامات عليه وهذا الكلام متفق على ان الكمال وان لم ينفذ ليتكيت اهل الجبال ١٢ مولوي محمد **المصدر** قوله وجوده المنسبة اه اسي على اصولهم
 الا في الحركات السيارت في بعض المواضع تحالف نفسها في غير تلك المواضع مسرعة بطور كالاجزاء من تنقيص في ركن فليكن كلك في الواقع وحركة انما ثبت بطور ما
 في الغاية فمن جاز ان يكون مختلف ولا يدرك الاختلاف لقلته ولبطوره في الحركة فلا ينبغي ادعاء ظهوره في امثال هذه الحركات ١٢ مولوي محمد نظام الدين
 قوله قوله طلة توجد اه وذلك لان الحركة يكون على استحضار رتبة ومرتبة وطبيعة الاول فليكن ان يكون بالاستعداد ومرتبة فيكون على تخلف
 واما الاخيرين فلا يكون الاستعداد ضرورة ان الترتيب يقع ظهوره فيها احرر لضعف السبل في ذلك الوقت وطبيعة يكون حالها على عكس الترتيب يكون بليد في
 اول الحركة وسريعا في آخرها كحركة المار في سبيل الحركة وقلتها في آخرها وبهذا وحكي الحركة فاذا كان الصدا وكثير يحصل الضعف ويغرض هذا بطور واذ كان عليها
 يحصل القوة ويعرضها السبب ١٢ **الحسن** قوله وايضا يجري مجرى باه وذلك كما ذكره على الحقيقة على انه لا يلزم من ان يكون على الحقيقة لا يطرأ الامر
 على السبب الذي فيه نقبات وتغيراته لا على الزمنية كما ذكره المصنف من قبل فيكون الحركة عليها اول الاتصال بعدم الزمنية ههنا ١٢ **الحسن** حواشي متعلقه صفح ١٠٤

عوائی متعلقہ صفحہ کی طرف رجوع فرمائیے

موضوع تبیین بلا مرجع مولوی محمد ایت الله

يُطْلَقُ الْقَوْلُ فِي الْكُلِّ كَمَا يَقُولُ فِي الْخَيْرِ فَلَا مَدَانَ يَكُونُ الْمَطْلُوعُ لِلْكَفْلِ وَاحِدًا

الشيخ علي بن عوفين، وطب كالماء والهدار، ويابس كل الاضغ والناظر الاول من النور

یون فی بادئ الامر ایضا، تعقیب طبیعۃ البحر الاتصال فمخیران یک

من تلك الاجزاء المتقاربة الى السوران لم يكن عائقا عن التقاء

لا اله الا الله محمد رسول الله
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

مقاوم للارض ومعاون للهبوط والنار في اقتدار عدم تحرك المركب الى مكان الارض وان لم يكن معا وانا في اقتضائ الحركة الى مكانها فيما معاودة المار بقا والارض
فلا تحرك المركب الى مكانها لو سكن في مكان الارض ايضا ان جدد فيه ملائمتين مكان الغالب مثل المركب في المثال الثاني
لا يسكن المركب في مكان الارض ان وجد فيه لانهما وان اقتضت السكون لكن البواقي تقتضي خروج منه وهي غالبية عليها لان مجموع البواقي في هذا المثال تسعة
والارض اربعة باستثناء فلابد ان يكون مكان المركب مكان الملائمتين فالاصح ان يقال المار بالغلبة على الاطلاق الغلبة على مجموع البواقي
فهذا المثالان ايضا داخلان في القسم الثاني ولعلك تتفطن منه انه لابد في القسم الثاني من تفصيل بانما ان يكون الواحد من المخرجين الموقفين
الغالبين في البواقي المغلوب المتوالي له غالبا على صاحبه من بين المخرجين او متساويا لثالث لهما لان المغلوب يرجع الى القسم الاول كما لا يخفى
على الاول يكون مكان المركب مكان هذا الواحد على اثنين كما في المثال الثاني يكون مكانه مكان ايها التفوق وجوده فيه كما في المثال الاول فاصل حاسم
عمل المار بها الاكثية المتقدمة ووجه تقدم اكنية البساط على اكنية المركبات خارج فانها جزا سبقت وسياتي واجز مقدم على الكل **ملامح حسن**

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء اهل و جهارم

قوله ان يفرض ان العناصر الاربعة اذا كانت على جانبها الطبيعية يكون فيها ثقل على مرتبة من المراتب الاربعة ونفرض ان في النار وحقين
من الخفة وفي الهبوط ودرجة واحدة في الارض وحقين من الثقل في المار واحدة منه وليس الغرض ان المفروض ضروري فيها بل تكيل ان يكون على مراتب اخرى
سوى المفروض فهذا الغرض لمجرد تقسيم **ملامح حسن** قوله والافاقية اه مثلا اذا فرض الكريب من الارض والهبوط ومنها ومن المار منها
درجات الثقل الى درجات الخفة فيكون فصل درجات الثقل على الخفة في الاول بوحدة وفي الثاني باثنين وقسمنا الواحد على عدد البساط في الاول
وهو اثنان فيكون خارج القسم نصفه ووجه الكريب في الثقل وثمانية الاثنين على عدد البساط في الثاني وهو ثلثه فيكون خارج القسم ثلثين ووجه الكريب

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء اهل و جهارم

خفة النار وهي خفيف اذ هي على بساط وهي ثلثة فيكون خارج خمسة ثلثين ووجه الخفة فيكون ارتفاعه عن الحد المشترك بذلك القدر من نصف قطر اي ثلث قطر
المركب لان اثنين نصف يكون ثلث الكل ولا يدخل ذلك المركب تمامه في خيز الهبوط ومنها مقدمات صادقة واقعية فيقضي ان يكون جسيم ذلك المركب خيز الهبوط
حيث يدخل تمامه في خيز الهبوط بالطبع وهي ان البحر الهوائي يطلب السكون في خيز الهبوط والجزء الناري يجذب المركب الى فوق والجزء المائي يجذب المركب الى
تحت والتجاذب من الجانبين لا يبطل مقتضى خيز الهبوط وهو السكون في خيز الهبوط فيكون خيز المركب خيز الهبوط مقتضى ضابطك بان خيز المركب انما يكون خيز الهبوط اذا
بلغت خفة درجة واما اذا بلغت خفة دون درجة فلا يكون خيز الهبوط بل يكون ارتفاعه عن الحد المشترك بين المار والهبوط بقدر ذلك من نصف قطر المركب **ملامح حسن**

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء اهل و جهارم

قوله انت خير بان التجويف والسلم كما حصل بسببه الخفاف بالحققة لتسليم المحدث حاصل في الخارج البتة فاما هو فعل الطبيعة التي هي في حصل التجويف فيه او
فعل غيره على الاول يلزم ان يكون ذلك الغير قاسرا فان القاسر ليس الا يفعل في شئ فلابغا لما يقتضي طبع ذلك الشئ وان كان ذلك الغير سببا عما يليه
بحصول النظام الاشرى وكذا حال القنات والاحتمال بالترق والغلظ **ملامح حسن**

وقد تارخ طبع انما فهم وكما انهم خيال في شئ حقا صاحب السلام

كتاب كيمياء اهل و جهارم	چو شد با حاشي من پير پير
نوشته پير پير طبعش	عجب محمد و شمس محمد و طبعش

صفحة	سطر	غلط	صحیح	مزید غلط	مترجم	صفحة	سطر	غلط	صحیح
٢	٤١	ادب	ادب	١٤	الخروج	٣٢	٣٢	كانا قلس	كانا قلس
٣	٣	على النظرية	على النظرية	١٩	٢	٣٣	٣٣	ليست	ليست
٤	٦	الطبيعة	الطبيعة	١٨	١	٣٣	٣٣	في بقعة	في بقعة
٥	٨	في احوال	في احوال	٨	٨	٣٣	٣٣	افعال	افعال
٦	١٠	فيستار	فيستار	١٤	١٤	٣٣	٣٣	بسته	بسته
٧	١٢	استوفيت	استوفيت	١٩	١٩	٣٣	٣٣	الغايات	الغايات
٨	٦	حيثما	حيثما	١٣	١٣	٣٥	٣٥	الغايات	الغايات
٩	٩	الطبيعة	الطبيعة	١٢	١٢	٣٥	٣٥	الغمام	الغمام
١٠	١١	والتحليل	والتحليل	١٤	١٤	٣٥	٣٥	سابقه	سابقه
١١	٢	متبع	متبع	١٤	١٤	٣٦	٣٦	غايته	غايته
١٢	٥	الاجسام	الاجسام	١	١	٣٦	٣٦	بشرط	بشرط
١٣	٥	الاجسام	الاجسام	٩	٩	٣٦	٣٦	لكن	لكن
١٤	١١	اثر	اثر	٩	٩	٣٦	٣٦	آخر	آخر
١٥	١٢	لا تقص	لا تقص	١٢	١٢	٣٦	٣٦	قابلة	قابلة
١٦	١٠	منها	منها	١٣	١٣	٣٦	٣٦	لكن	لكن
١٧	١	ولكن	ولكن	٢٣	٢٣	٣٦	٣٦	واكثر	واكثر
١٨	٥	من القبول	من القبول	١١	١١	٣٦	٣٦	صورة	صورة
١٩	١٤	وطينة	وطينة	٩	٩	٣٦	٣٦	الطبيعي	الطبيعي
٢٠	١٨	الطينة	الطينة	١٥	١٥	٣٦	٣٦	بالطبيعي	بالطبيعي
٢١	١٨	لا يتقدم	لا يتقدم	١٣	١٣	٣٦	٣٦	للاطبيعي	للاطبيعي
٢٢	١٣	لا يتقدم	لا يتقدم	٢٩	٢٩	٣٦	٣٦	الطبيعي	الطبيعي
٢٣	٢	ليسود	ليسود	١١	١١	٣٦	٣٦	الطبيعي	الطبيعي
٢٤	٥	ويبين	ويبين	٣٣	٣٣	٣٦	٣٦	لم تقف	لم تقف
٢٥	١٩	كالساكن	كالساكن	١٥	١٥	٣٦	٣٦	لا يتجزى	لا يتجزى
٢٦	٣	لا تخلف	لا تخلف	٣٠	٣٠	٣٦	٣٦	ولا يقطع	ولا يقطع
٢٧	١٥	الاخرى	الاخرى	١٠	١٠	٣٦	٣٦	كذلك	كذلك
٢٨	٦	وكذلك	وكذلك	١٥	١٥	٣٦	٣٦	وكذلك	وكذلك
٢٩	٤	والمتغيرة	والمتغيرة	٣	٣	٣٦	٣٦	او شعبة	او شعبة
٣٠	٢	ويبين	ويبين	٣	٣	٣٦	٣٦	تجملية	تجملية

صفحة	سطر	خط	صحیح	صفحة	سطر	خط	صحیح	صفحة	سطر	خط	صحیح
٥٠	٣	١٢	الاجواب	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة
٥١	١٣	١٤	او عنوا	٤٣	١٩	تكميلية	تكميلية	٤٣	١٩	تكميلية	تكميلية
٥٢	١٤	١٥	مع توهمهم	٤٤	١٣	بجسمه	بجسمه	٤٤	١٣	بجسمه	بجسمه
٥٣	٢	١٦	فكل له	٤٥	١٥	فقد لاج	فقد لاج	٤٥	١٥	فقد لاج	فقد لاج
٥٤	٣	١٧	وحدها	٤٦	١٦	الطبيعية	الطبيعية	٤٦	١٦	الطبيعية	الطبيعية
٥٥	٤	١٨	فلفرض	٤٧	١٧	وان فرضت	وان فرضت	٤٧	١٧	وان فرضت	وان فرضت
٥٦	٤	١٩	قفرز	٤٨	٢	فنتجت	فنتجت	٤٨	٢	فنتجت	فنتجت
٥٧	١٣	٢٠	بازا وجمية	٤٩	١٥	ان نقول	ان نقول	٤٩	١٥	ان نقول	ان نقول
٥٨	١٩	٢١	لفرض	٥٠	٩	وبالحكمة	وبالحكمة	٥٠	٩	وبالحكمة	وبالحكمة
٥٩	٢	٢٢	اولا لاني	٥١	٥	نقول	نقول	٥١	٥	نقول	نقول
٦٠	٨	٢٣	في الجملة	٥٢	١٩	اذ يفرض	اذ يفرض	٥٢	١٩	اذ يفرض	اذ يفرض
٦١	٤	٢٤	فبقاها	٥٣	٢	الى كماله	الى كماله	٥٣	٢	الى كماله	الى كماله
٦٢	١١	٢٥	بجيت	٥٤	٩	بي اول	بي اول	٥٤	٩	بي اول	بي اول
٦٣	١٣	٢٦	له آخر	٥٥	١٥	بالنسبة اليها	بالنسبة اليها	٥٥	١٥	بالنسبة اليها	بالنسبة اليها
٦٤	١٩	٢٧	يكون	٥٦	٩	وامضيا	وامضيا	٥٦	٩	وامضيا	وامضيا
٦٥	٢	٢٨	في ائنة	٥٧	١٦	للحركة	للحركة	٥٧	١٦	للحركة	للحركة
٦٦	١١	٢٩	فان تفسر	٥٨	٨	في حد	في حد	٥٨	٨	في حد	في حد
٦٧	٤	٣٠	يوسعون	٥٩	١٧	لم يكن	لم يكن	٥٩	١٧	لم يكن	لم يكن
٦٨	٤	٣١	من كان	٦٠	١٨	ولا يكون	ولا يكون	٦٠	١٨	ولا يكون	ولا يكون
٦٩	٩	٣٢	كلها	٦١	١٩	والا	والا	٦١	١٩	والا	والا
٧٠	١٠	٣٣	حقيقة	٦٢	١٥	فلا يكون	فلا يكون	٦٢	١٥	فلا يكون	فلا يكون
٧١	١٤	٣٤	محاكا	٦٣	٢	تنح	تنح	٦٣	٢	تنح	تنح
٧٢	٢	٣٥	اذ تاقبت	٦٤	٣٥	من امر	من امر	٦٤	٣٥	من امر	من امر
٧٣	٤	٣٦	تعاقت	٦٥	٩	والانقضاء	والانقضاء	٦٥	٩	والانقضاء	والانقضاء
٧٤	١٠	٣٧	بمنع	٦٦	٣٦	والانقضاء	والانقضاء	٦٦	٣٦	والانقضاء	والانقضاء
٧٥	٣	٣٨	خلو	٦٧	١٥	اتصال	اتصال	٦٧	١٥	اتصال	اتصال
٧٦	٤	٣٩	اذ توفرض	٦٨	١٦	وحينئذ	وحينئذ	٦٨	١٦	وحينئذ	وحينئذ
٧٧	٤	٤٠	مسافة	٦٩	٣٧	فاذن	فاذن	٦٩	٣٧	فاذن	فاذن
٧٨	١٤	٤١	عنة	٧٠	١٧	آخر	آخر	٧٠	١٧	آخر	آخر

سفر	سطر	غلط	صحیح	سفر	سطر	غلط	صحیح	سفر	سطر	غلط	صحیح
١٢٣	١٢	غير ان الله	غير ان	١١٣	١١	فلان الله	فلان	١٠٥	٥	يتعدو الزمان	يتعدو الزمان
=	١٣	لا تضع الله	لا تضع	=	١٣	واما ثانيا	واما ثانيا	١٠٤	١	المسافر	المسافر
=	١٣	فلان تظنن	فلان تظنن	=	١٥	الذكورين	الذكورين	=	٤	الفرزل	الفرزل
=	١٥	ليكون الله	ليكون	=	١٤	مع ان	مع ان	=	١٠	النسبة	النسبة
١٢٢	١٤	حصل	حصل	=	١٩	خلافة	خلافة	١٠٤	٢	لا متناخ	لا متناخ
=	=	فان	فان	١١٤	٢	في تضاد	في تضاد	=	١٢	كالمسولي	كالمسولي
=	١٩	الملا والله	الملا والله	١١٤	١١	ذلك	ذلك	١٠٦	١٤	واما	واما
١٢٤	٤	على مختلف	على مختلف	=	١٢	وذلك	وذلك	=	١٩	فكل	فكل
=	١٣	لما تفتنه	لما تفتنه	=	١٥	ولذلك	ولذلك	١٠٩	١٤	فان المبدء	فان المبدء
١٣٠	١	استبدت	استبدت	=	١٩	وانظرك	وانظرك	=	١٩	فلا تخلف	فلا تخلف
=	١٠	في اجمرة	في اجمرة	١١٨	٢	الطريقين	الطريقين	=	=	يعرضان	يعرضان
١٣١	١٣	القسمين	القسمين	=	٤	غايت القرب	غايت القرب	١١٠	١٠	والمعرفة	والمعرفة
=	١٤	مكة تفتنه	مكة تفتنه	=	١٤	كاشفة	كاشفة	=	١٢	واحد	واحد
١٣٢	١٣	البه	البه	١١٩	٤	القسمين	القسمين	=	١٣	بينها	بينها
=	١٥	ما يمدد	ما يمدد	=	١٣	ثم انه	ثم انه	=	١٥	تقع فيه	تقع فيه
=	١٤	والواحد	والواحد	=	١٣	من جهة	من جهة	=	١٦	او يفضل	او يفضل
=	=	فان تيسر	فان تيسر	=	=	وذلك	وذلك	١٢٢	١	او يفاضل	او يفاضل
=	١٨	القوة	القوة	١٢٠	١١	كالصاعدة	كالصاعدة	=	١٢	المساواة	المساواة
١٣٥	١٠	تقصيف	تقصيف	=	١٢	او يكون	او يكون	=	١٥	وهي	وهي
=	=	انقص	انقص	=	١٢	على الاستقامة	على الاستقامة	=	=	الزيادة	الزيادة
١٣٦	٣	المساواة	المساواة	=	١٣	كالشود	كالشود	=	١٤	قرينة	قرينة
=	١١	يتقيد الله	يتقيد الله	=	١٦	اقول	اقول	=	١٩	اذربها	اذربها
١٣٧	١٣	الاحيار	الاحيار	=	١٦	كالحرية	كالحرية	١١٢	١٤	وكل منها	وكل منها
=	١٥	لا يقضي	لا يقضي	١٢١	١٣	بان صانع	بان صانع	=	١٤	مجازية	مجازية
١٣٨	٥	محددة	محددة	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٨	والبعيدة	والبعيدة
=	٤	التجزي	التجزي	=	١٥	واطن	واطن	١١٣	١١	ما تقع	ما تقع
=	١٤	هبل ملبها	هبل ملبها	=	١٨	المانع	المانع	=	=	بل خط	بل خط
١٣٩	٩	مع فلا اقل	مع فلا اقل	=	١٩	لوجود	لوجود	=	١٣	على هذا	على هذا
=	١١	قال في الاشياء	قال في الاشياء	=	=	ذلك	ذلك	=	١٩	كما تقاس	كما تقاس
=	١٤	بشيء	بشيء	١٢٣	١١	فاختر	فاختر	١١٢	١١	من جهة	من جهة
١٢٥	١٢	في الاشياء	في الاشياء	=	١٢	فاول	فاول	=	=	والضاد	والضاد

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٢٩	١٢	دون رجب	دون درجة	١٦٢	١٣	ترویح	ترویح	١٦٢	١٣	ترویح	ترویح
١٣٤	٣	خیرها	خیرها	١٦٣	٣	منویحض	منویحض	١٦٣	٣	منویحض	منویحض
١٣٦	٣	اوسخه	اوسخه	١٦٤	١٦	انمات	انمات	١٦٤	١٦	انمات	انمات
١٣٧	١٣	بذک	بذک	١٦٥	١٣	قبلة	قبلة	١٦٥	١٣	قبلة	قبلة
١٥١	١١	جسمًا	جسمًا	١٦٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان	١٦٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان
١٥٢	١٦	فلا يكون	فلا يكون	١٦٥	١٦	ملوجب	ملوجب	١٦٥	١٦	ملوجب	ملوجب
١٦٤	١	لا كفارة جرم	لا كفارة جرم	١٦٥	٢	مختصة	مختصة	١٦٥	٢	مختصة	مختصة
١٦٥	١١	البناء	البناء	١٦٥	٢	يكون الشيء	يكون الشيء	١٦٥	٢	يكون الشيء	يكون الشيء
١٦٩	١٩	تقر	تقر	١٦٦	٢	الزمانی	الزمانی	١٦٦	٢	الزمانی	الزمانی
١٧١	١٩	متبعية عروضا	متبعية عروضا	١٦٦	٥	بالذات	بالذات	١٦٦	٥	بالذات	بالذات
١٧٢	١٦	يريد التي	يريد التي	١٦٦	٤	بالحقيقة	بالحقيقة	١٦٦	٤	بالحقيقة	بالحقيقة
١٧٥	١١	ينفردارة	ينفردارة	١٦٦	٩	ينصوب	ينصوب	١٦٦	٩	ينصوب	ينصوب
١٧٩	٥	تغرض	تغرض	١٦٦	١٥	وذلك	وذلك	١٦٦	١٥	وذلك	وذلك
١٨٠	١٠	وهو المكان	وهو المكان	١٦٦	١٩	لا يتصور قبل	لا يتصور قبل	١٦٦	١٩	لا يتصور قبل	لا يتصور قبل
١٨٢	١٥	من حيث	من حيث	١٦٦	١٠	بفقه	بفقه	١٦٦	١٠	بفقه	بفقه
١٨٣	٣	وعلل صحيح	وعلل صحيح	١٦٦	١٥	ترتقى منه	ترتقى منه	١٦٦	١٥	ترتقى منه	ترتقى منه
١٨٤	١١	تخالف	تخالف	١٦٦	١٥	لا متماهي	لا متماهي	١٦٦	١٥	لا متماهي	لا متماهي
١٨٥	١٣	صنيع	صنيع	١٦٦	١٠	وان لا يفسد	وان لا يفسد	١٦٦	١٠	وان لا يفسد	وان لا يفسد
١٨٥	٣	مبتداه	مبتداه	١٦٦	١٩	وجودها	وجودها	١٦٦	١٩	وجودها	وجودها
١٨٦	١٢	مقبلة	مقبلة	١٦٦	٤	تدريجيا	تدريجيا	١٦٦	٤	تدريجيا	تدريجيا
١٨٧	٣	سود	سود	١٦٦	٩	ما حركته	ما حركته	١٦٦	٩	ما حركته	ما حركته
١٨٨	١١	لا ينبغي	لا ينبغي	١٦٦	١١	العدم	العدم	١٦٦	١١	العدم	العدم
١٨٩	١٢	معية	معية	١٦٦	١١	كذا	كذا	١٦٦	١١	كذا	كذا
١٩٠	٥	بعضها	بعضها	١٦٦	١٩	فاذا انتقل	فاذا انتقل	١٦٦	١٩	فاذا انتقل	فاذا انتقل
١٩١	١١	كونها	كونها	١٦٦	١٤	نسبة اليه	نسبة اليه	١٦٦	١٤	نسبة اليه	نسبة اليه
١٩٢	١٣	الهيئة	الهيئة	١٦٦	١٥	الوتر	الوتر	١٦٦	١٥	الوتر	الوتر
١٩٣	٢	وشرار مثل	وشرار مثل	١٦٦	١٩	بذ السب	بذ السب	١٦٦	١٩	بذ السب	بذ السب
١٩٤	٥	الدمر	الدمر	١٦٦	١٣	الاشياء	الاشياء	١٦٦	١٣	الاشياء	الاشياء
١٩٥	١٦	عدم ب	عدم ب	١٦٦	١٩	الحركة	الحركة	١٦٦	١٩	الحركة	الحركة
١٩٦	١٦	بوجوده في وجوده	بوجوده في وجوده	١٦٦	١٩	متبعض	متبعض	١٦٦	١٩	متبعض	متبعض
١٩٧	١٦	اكتفاء	اكتفاء	١٦٦	١٩	فليست فيه	فليست فيه	١٦٦	١٩	فليست فيه	فليست فيه

[illegible]

صنفه	سطر	غلط	صحیح	صنفه	سطر	غلط	صحیح
٤١	٣٩	قولہ علیہ السلام فیہا والفعلین	قولہ علیہ السلام فیہا والفعلین	٨١	٢٩	علی الاحق عین اللہ حق	١٠٣
٥٨	٥٨	والنہی علیہا والنہی علیہا	والنہی علیہا والنہی علیہا	٣٨	٣٨	اشتیاء اشتیاء	١٠٣
٥٩	٥٩	کلی و احسن کلی و احسن	کلی و احسن کلی و احسن	٣٩	٣٩	یمیزہ یمیزہ	١٠٣
٦٢	٦٢	قولہ قولہ	قولہ قولہ	٣٠	٣٠	حالا حالا	١٠٣
٦٣	٦٣	دیپول دیپول	دیپول دیپول	٣٨	٣٨	یتدد یتدد	١٠٣
٦٥	٦٥	امر انتراعی امر انتراعی	امر انتراعی امر انتراعی	٥٢	٥٢	عم المتأخرین عم المتأخرین	١٠٣
٥٣	٥٣	للفعلین للفعلین	للفعلین للفعلین	٢٣	٢٣	السمو لوجود السمو لوجود	١٠٣
٥٤	٥٤	تجسید تجسید	تجسید تجسید	٣٣	٣٣	الذکورین الذکورین	١٠٣
٦٦	٦٦	او عرضا او عرضا	او عرضا او عرضا	٢	٢	غیر القوار غیر القوار	١٠٣
٦٧	٦٧	قولہ علیہ السلام قولہ علیہ السلام	قولہ علیہ السلام قولہ علیہ السلام	١٥	١٥	ویندغ ویندغ	١٠٣
٦٩	٦٩	مقابله مقابله	مقابله مقابله	٣٤	٣٤	ہذا الشکوک ہذا الشکوک	١٠٣
٣٥	٣٥	لا اقتضایہ لا اقتضایہ	لا اقتضایہ لا اقتضایہ	٥٠	٥٠	الرشاد الرشاد	١٠٣
٩	٩	قولہ علیہ السلام قولہ علیہ السلام	قولہ علیہ السلام قولہ علیہ السلام	٢٦	٢٦	بان نیکب بان نیکب	١٠٣
٩	٩	فیران فیران	فیران فیران	٣٩	٣٩	للسائر للسائر	١٠٣
٣٣	٣٣	مالزام مالزام	مالزام مالزام	٢٦	٢٦	الذهب الذهب	١٠٣
٣٤	٣٤	المقتضین المقتضین	المقتضین المقتضین	٢٣	٢٣	واما التوطی واما التوطی	١٠٣
٦٦	٦٦	ما عسم ما عسم	ما عسم ما عسم	٣٨	٣٨	یتہبت یتہبت	١٠٣
٢٤	٢٤	لقولہ لقولہ	لقولہ لقولہ	٥٣	٥٣	القدرة القدی القدرة القدی	١٠٣
٤١	٤١	المجود المجود	المجود المجود	١٩	١٩	فان بخلاف فان بخلاف	١٠٣
٤٣	٤٣	یقفی یقفی	یقفی یقفی	٣٤	٣٤	وبواسط وبواسط	١٠٣
٢٩	٢٩	تقصیدہ تقصیدہ	تقصیدہ تقصیدہ	١١	١١	سود سود	١٠٣
٣٥	٣٥	یعیسین یعیسین	یعیسین یعیسین	٢٢	٢٢	بان خبسا بان خبسا	١٠٣
٢٣	٢٣	مبطل مبطل	مبطل مبطل	٣٠	٣٠	الشیخ فی الدین الشیخ فی الدین	١٠٣
٥٣	٥٣	صادق صادق	صادق صادق	١٣	١٣	محال محال	١٠٣
٢٣	٢٣	یقضی خلافہ یقضی خلافہ	یقضی خلافہ یقضی خلافہ	١٥	١٥	اذ یزیم اذ یزیم	١٠٣
٢٣	٢٣	یقضی خلافہ یقضی خلافہ	یقضی خلافہ یقضی خلافہ	٢٥	٢٥	لا یکن فیہ لا یکن فیہ	١٠٣
١٠	١٠	لینفس لینفس	لینفس لینفس	٣	٣	حركة العائتہ حركة العائتہ	١٠٣
٢٠	٢٠	لا یزیم لا یزیم	لا یزیم لا یزیم	١١	١١	ان تبدل ان تبدل	١٠٣
٢	٢	ان یزیم ان یزیم	ان یزیم ان یزیم	٢	٢	لشأن لشأن	١٠٣
١٥	١٥	سبل سبل	سبل سبل	١١	١١	موجبہ موجبہ	١٠٣
٦٥	٦٥	بذل الزام بذل الزام	بذل الزام بذل الزام	١١	١١	موجبہ موجبہ	١٠٣

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٢١	١٣	ليقتضي	ليقتضي	١٤١	١٢	الانفال	الانفال	١٤١	١٢	ليقتضي	ليقتضي
١٢٢	١٤	سري لانجا	سري لانجا	١٤٢	١٠	بالعوض	بالعوض	١٤٢	١٠	سري لانجا	سري لانجا
١٢٣	١٥	وسمك	وسمك	١٤٣	١١	تم الحكم	تم الحكم	١٤٣	١١	وسمك	وسمك
١٢٤	١٦	فان الحق	فان الحق	١٤٤	١٢	من البقية	من البقية	١٤٤	١٢	فان الحق	فان الحق
١٢٥	١٧	للمنحة	للمنحة	١٤٥	١٣	من البقية	من البقية	١٤٥	١٣	للمنحة	للمنحة
١٢٦	١٨	شبان	شبان	١٤٦	١٤	من البقية	من البقية	١٤٦	١٤	شبان	شبان
١٢٧	١٩	عليه	عليه	١٤٧	١٥	كل ما في	كل ما في	١٤٧	١٥	عليه	عليه
١٢٨	٢٠	أولون	أولون	١٤٨	١٦	ماكين	ماكين	١٤٨	١٦	أولون	أولون
١٢٩	٢١	البحرية	البحرية	١٤٩	١٧	فطحي	فطحي	١٤٩	١٧	البحرية	البحرية
١٣٠	٢٢	وجبل	وجبل	١٥٠	١٨	انقضا	انقضا	١٥٠	١٨	وجبل	وجبل
١٣١	٢٣	البرق	البرق	١٥١	١٩	الواقع	الواقع	١٥١	١٩	البرق	البرق
١٣٢	٢٤	لينايا	لينايا	١٥٢	٢٠	فذلك	فذلك	١٥٢	٢٠	لينايا	لينايا
١٣٣	٢٥	وحدة	وحدة	١٥٣	٢١	فان البقية	فان البقية	١٥٣	٢١	وحدة	وحدة
١٣٤	٢٦	يتوالمه	يتوالمه	١٥٤	٢٢	ولذا قال	ولذا قال	١٥٤	٢٢	يتوالمه	يتوالمه
١٣٥	٢٧	من البساطة	من البساطة	١٥٥	٢٣	الافهم	الافهم	١٥٥	٢٣	من البساطة	من البساطة
١٣٦	٢٨	اجزاء الفلك	اجزاء الفلك	١٥٦	٢٤	الا	الا	١٥٦	٢٤	اجزاء الفلك	اجزاء الفلك
١٣٧	٢٩	انماصة	انماصة	١٥٧	٢٥	بالزمان	بالزمان	١٥٧	٢٥	انماصة	انماصة
١٣٨	٣٠	علاوة الانطباع	علاوة الانطباع	١٥٨	٢٦	وكن	وكن	١٥٨	٢٦	علاوة الانطباع	علاوة الانطباع
١٣٩	٣١	تنبها	تنبها	١٥٩	٢٧	سلب	سلب	١٥٩	٢٧	تنبها	تنبها
١٤٠	٣٢	انماصة	انماصة	١٦٠	٢٨	للوالب	للوالب	١٦٠	٢٨	انماصة	انماصة
١٤١	٣٣	زكوا	زكوا	١٦١	٢٩	منظرة	منظرة	١٦١	٢٩	زكوا	زكوا
١٤٢	٣٤	بالجبل	بالجبل	١٦٢	٣٠	القسمات	القسمات	١٦٢	٣٠	بالجبل	بالجبل
١٤٣	٣٥	بما افاد	بما افاد	١٦٣	٣١	والا	والا	١٦٣	٣١	بما افاد	بما افاد
١٤٤	٣٦	مقدار	مقدار	١٦٤	٣٢	اشبه	اشبه	١٦٤	٣٢	مقدار	مقدار
١٤٥	٣٧	مقبوله	مقبوله	١٦٥	٣٣	لانماصة	لانماصة	١٦٥	٣٣	مقبوله	مقبوله
١٤٦	٣٨	لا يخل	لا يخل	١٦٦	٣٤	تحقيق	تحقيق	١٦٦	٣٤	لا يخل	لا يخل
١٤٧	٣٩	بالفيل	بالفيل	١٦٧	٣٥	الماضي	الماضي	١٦٧	٣٥	بالفيل	بالفيل
١٤٨	٤٠	المقدم	المقدم	١٦٨	٣٦	واما	واما	١٦٨	٣٦	المقدم	المقدم
١٤٩	٤١	لحصه	لحصه	١٦٩	٣٧	وضمير	وضمير	١٦٩	٣٧	لحصه	لحصه
١٥٠	٤٢	معنى	معنى	١٧٠	٣٨	الحق	الحق	١٧٠	٣٨	معنى	معنى
١٥١	٤٣	الحال	الحال	١٧١	٣٩	قيل	قيل	١٧١	٣٩	الحال	الحال

۱۹۲۳
ن ۲



۱۸

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An
over-due charge of one anna will be charged for
each day the book is kept over time
